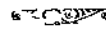
॥ श्री ॥

काशी–संस्कृत–ग्रन्थमाला

१०२



(वेदविभागे पञ्चमं पुष्पम्)



वेदभाष्यभूमिकासङ्ग्रहः

(सायणाचार्यविरचितानां स्ववेदभाष्यभूमिकानां सङ्ग्रहः)

काशीविश्वविद्यालयाध्यापकेन, एम ए, साहित्याचार्येतिपदवीविभूषितेन

पण्डित बलदेव उपाध्यायेन

भूमिकाटिप्पण्यादिभि समलङ्कृत्य सम्पादित ।



चौखम्बा संस्कृत सीरिज आफिस, वाराणसी-१



[सं० २०१५]   मूल्य ५)   [ई० १९५८

प्रकाशक :—
चौखम्बा संस्कृत सीरिज आफिस,
वाराणसी-१

(द्वितीय संस्करणम्)

मुद्रक —
विद्याविलास प्रेस,
वाराणसी-१

THE

KASHI SANSKRIT SERIES

102

(Veda Section, No 5)



THE

VEDA BHĀṢYA BHŪMIKĀ SAṀGRAHA

[A COLLECTION OF ALL AVAILABLE SĀYANĀ'S INTRODUCTION TO HIS VEDIC COMMENTARIES]

Edited

With Introduction, Notes and Appendices

By

PANDIT BALADEVA UPADHYAYA, M. A.,

SĀHITYĀCHĀRYA

PROFESSOR, BANARAS HINDU UNIVERSITY

THE

CHOWKHAMBA SANSKRIT SERIES OFFICE

VARANASI-1

Second edition] [1958

Vidya Vilas Press
Varanasi-1

TABLE OF CONTENTS

PREFATORY NOTE

It is proposed here to publish in a convenient form all available Sāyanāchārya's introductions to his commentaries upon the Vedic Samhitās As far as known to us, these have not seen the light so far Much material has been utilised in the course of preparing the press copy and the editing of this work No pain has been spared and no work bearing upon our text has been left unconsulted Every attempt has been made to make it as useful as possible Now it rests with the learned scholars to see how far I have been successful

To make this volume interesting and useful to both the Sanskrit-knowing Pandits and English-knowing scholars alike, we have appended two introductions, one in Sanskrit and the other in English The Sanskrit introduction contains a somewhat detailed information, both historical and critical, about the life and works of Sāyaṇāchārya, and attempts in a very humble way to estimate the great merit of these as suitable introductions for a proper study of our sacred Vedas The English introduction summarises the views profounded in the Sanskrit Prastāvanā with some additional comments upon the premier position of Sāyana as one of the important authorities upon the traditional exegesis of Veda We have also given, besides an exhuastive content of the various topics dealt with here, four appendices containing very useful information The first contains an alphabetical list of subject matter treated by Sāyana in his introductions The second has got an interesting alphabetical list of the important technical terms the third enumerates the authors and works named and quoted

here; while the last supplies a long alphabetical list of all the quotations traced to their original sources I believe this additional matter will help the intending readers of this volume not only in thoroughly grasping the various difficult and complex problems treated here, which are more or less technical and abstruse but will also give a somewhat acute insight in properly appreciating the stand-point of Sāyana as an eminent interpreter of the Veda.

I have very great pleasure in expressing my deep debt of gratitude to the scholars whose works have been utilised by me in some way or other I should particularly mention the name of Pandit Satyavrata Sāmasrami whose Devanagari and Bengali editions of the Samaveda Samhitā have saved me from many pitfalls of textual wilderness

Before concluding this note I should very much like to refer to one another name in this connexion It is that of my learned colleague, Professor Batuk Natha Sharma It was with him that the idea of publishing this work originated and it was at his suggestion that I took up the work. To him I am specially grateful—far more than I can express—for the constant help he has given me in the successful execution of this task

16-3-34
Hindu University,
Varanasi

BALADEVA UPADHYAYA

संकेतितपदानां सूची

अ०	अथर्ववेद
अनु० भा०	अनुक्रमणिकाभाष्य
अष्टा०	अष्टाध्यायी
आप०	आपस्तम्ब
आप० ध०	आपस्तम्ब धर्मसूत्र
आप० म० पा०	आपस्तम्ब मन्त्रपाठ
आप० परि०	आपस्तम्ब यज्ञपरिभाषा
आश्व०	आश्वलायन
आश्व० सू०	आश्वलायन सूत्र
उ० आ०	उत्तरार्चिक
ऊ० गा०	ऊह गान
ऋ०	ऋग्वेद
ऐ० उ०	ऐतरेय उपनिषद्
ऐ० ब्रा० ऐत० ब्रा०	ऐतरेय ब्राह्मण
का०	कात्यायन अनुक्रमणी
के०	केशवीयगृह्यपद्धति
कौ०	कौशिक सूत्र
गे० गा०	गेय गान
गो० ब्रा०	गोपथ ब्राह्मण
गो० सू०	गोतम सूत्र
च० व्यू०	चरण व्यूह
छा०	छान्दोग्य उपनिषद्
जै०	जैमिनिसूत्र
जै० न्या० जै० न्या० मा०	जैमिनि न्यायमालाविस्तार
ता० म० ता० म० ब्रा०	ताण्ड्य महाब्राह्मण
तै० आ०	तैत्तिरीय आरण्यक
तै० ब्रा०	तैत्तिरीय ब्राह्मण

तै० स०	तैत्तिरीय संहिता
नि०	निरुक्त
नृ०	नृसिंह तापनी उपनिषद्
नृ० पू० ता०	नृसिंह पूर्व तापिनी
प०	परिशिष्ट
पा० शि०	पाणिनीय शिक्षा
पा० अष्टा०	पाणिनि अष्टाध्यायी
पू० आ०	पूर्वार्चिक
बृ० बृ० उप०	बृहदारण्यक उपनिषद्
ब्र० सू०	ब्रह्मसूत्र
म० भा०	महाभारत
म० स्मृ०	मनुस्मृति
मी०	मीमांसा सूत्र
मी० भा० वि०	मीमांसा-भाष्य-विवरण
मु०	मुण्डक उपनिषद्
मै० स०	मैत्रायणी संहिता
या० स्मृ०	याज्ञवल्क्य स्मृति
लाट्या० सू०	लाट्यायन सूत्र
वा० स०	वाजसनेयी संहिता
वि० पु०	विष्णु पुराण
वि० स०	विनियोगसंग्रह
वे०	वेदान्तसूत्र
श० ब्रा०	शतपथ ब्राह्मण
शा० भा०	शाबर भाष्य
श्वेता० उ०	श्वेताश्वतर उपनिषद्
सत्या० सू०	सत्याषाढ सूत्र
सा० सं०	सामसंहिता
संहि० ब्रा०	संहिताब्राह्मण



INTRODUCTION

It is with very great pleasure that we are presenting herewith the complete text of Sāyanāchārya's all available introductions to his commentaries upon the various Samhitas of the Vedas No apology is indeed needed and hence we are offering none for the publication of such a work It is no wonder that so far only his introduction to the Rg Veda-Bhāsya has been known to the scholars and published at many places It is only the Rg Veda-Samhita which has attracted the greatest number of scholars who have tried to illuminate many dark corners by focussing all the forces of their erudition and application The other Samhitas have not been able to command an equal amount of interest The reason is not only this that the Rg Vedic texts are the oldest and are directly or indirectly sources of all others, but have also the ground for their cold neglect the difficulties in understanding and appreciating the subtleties of their import and the intricacies of their interpretation due mainly to the lack of specialised knowledge so much needed for assimilating the wealth of traditional scholiastic lore gathering around them

We cannot but be sincerely grateful to those magnanimous and selfless souls who have devoted their precious time and energy to the study of the Vedas, but at the same time we feel and realise—and that is no ingratitude towards them—that after all the scholarly and ingenious attempts to bring out the

real import and signification of the Vedic texts, ther is some thing left out, lost sight of or dismissed wit supreme indifference But that 'some thing' is an must be vital to all true Hindu hearts The funda mental point of difference between the attitude o a western scholar rared and fostered from his ver cradle with the glories of Greece and Rome and a true Hindu imbibing from the first day of his existence the undying traditions of the Sapta-sindhu and the Aryāvarta is, undoubtedly, in spite of all attempts to shake off the feelings of prejudice and predilection, the frame of mind, the structure of heart and the consti tution of the soul What wonder can there be if a pandit of the old orthodox school happens to be terribly shocked when he finds the dearly loved chil of Veda treated in a step-motherly manner and where a little coaxing would have put it in genuine spirits there the surgeon's knife is freely used The rea crux of such a seemingly insuperable indifference of method is this that the westerner looks upon the Veda as something shorn of all associations and environments which have, in course of ages, gathered round it and are to a Hindu mind organically inseparable To him the veda, bereft of all traditional associations, is something inconceivable Fresh fantoms of far-fetched associations raised up with the want of powerful scholarship with the help of sounds of chance similarity happen to him mere creatures of fanciful imagination He deems it a low grade of hopeless degeneration to exchange his living traditions for the ghosts of self sufficient scholarship which are still matters of doubtful existence

But unfortunately the depositories of ancient Vedic lore have been long getting smaller and smaller in

number The advent of modern method of education, though quite opportune and useful in certain respects, has brought in its trail a feeling of disdain in the hearts of the growing generation for every thing old and indigenous To add to the unenviable sad plight of the vedic studies very particularly, a new method of approach has been introduced The said method, appearing an attractive and novel modus operandi and being advocated in learned circles as a true outcome of critical faculty, soon came into vogue The method, in itself, is quite harmless and in fact, it has been, particularly in its truly philological and mythological aspects, quite successfully applied and appreciated even by the ancients But to the dire detriment of efficient education and superior scholarship, it has been fondly handed either by those who were innocently ignorant of the basic realities and fundamental actualities or by those whose visions have been hopelessly perverted and distorted by unsuitable and uncongenial education Sincere scholarship, in its introspective investigation or for forming final judgment about anything, should not and indeed cannot throw away all things, simply because they are old and run after others merely because they are new It is no ingenious index of superior wisdom to dub 'wrong' 'misleading' 'nonsense' etc and reject all older views solely for the reason that they do not closely fit in with our own conveniently formed opinions In the case of Indians such an untenable attitude is doubly deplorable No nation on the surface of the earth has ever become great by despising its own ancient glories and by eking out its miserable existence with a few crumps falling from the mouths of others

One of the most important depositories of the vedic lore, whose works have come down to us, was undoub-

tedly Sāyanāchārya This great man of affairs was at the same time a great man of letters—a very rare combination even among the ancients He did officially what he could do for the revival of the Vedic Learning and Culture Even personally he did not spare himself With the help of brilliant galaxy of erudite giants, he collected all the available auxiliary and ancillary informations so imperatively necessary for the elucidation of the Vedic texts and with his profound scholarly insight and rare acute critical faculty assimilated them and put them in the form of his Vedic commentaries He thought—and he was quite right in thinking so—that without proper guidance in the form of preliminary discourses imparting all essential matters which a student of Veda, before he begins his studies, must know, it was a hopeless affair to dabble with Vedic interpretations with the help of one's own unbridled imagination It was with this purpose in view that he annexed his useful introductions to the commentaries of the various Samhitas Besides his Introduction to the Ṛg Veda-Bhāṣya, all the others have not so far been properly studied and conveniently published In the course of our studies we came to realise that they were in no way less useful They are perhaps, especially as the other Samhitas are so little known, much more important and of much greater interest But before we say anything more about these introductions, we beg to present to the reader a brief account of their illustrious author

THE AUTHOR

Sāyanāchārya occupies a unique place in the History of the Sanskrit Literature The learned *commentaries written* by him on the Vedic Samhitas and Brāhmaṇas are the

most important works of their kind, which are of immense value to us for the proper expostion of the subtle truths which these works of hoary antiquity contain There has been a host of commentators of the vedas even before the advent of Sayana but unknown as many of their works are, most of them are mere names to us Indeed the only commentator who has had the rare good fortune of commenting upon all the four vedas and whose comments are still extant is the great Sāyanāchārya himself He was, along with his equally famous elder brother Madhavachārya, responsible, as is rightly asserted by historians, for the great Renaissance of the Vedic Learning under the benign rule of the early Vijayanagara monarchs Fortunately we possess abundant materials for framing a genuine life-history of this great vedic commentator We give below a bare outline of the varied life and diverse activities of this eminent sanskrit author

HIS FAMILY

Sāyana was born in a learned South Indian Brāhmana family His father was Māyana and his mother S'rimati He was a Brahmana of the Bhāradvāja-gotra, Bodhāyana Sutra and Krsna Yajurveda He belonged to the Taittiriya Sākhā of the Black Yajurveda, as is also evident from the fact that the very first vedic commentary he wrote was upon the Taittirīya Samhitā of the Krsna Yajurveda He had two brothers Mādhavāchārya and Bhoganātha, of whom the first was the eldest and the second was the youngest of the three

The elder brother Mādhavāchārya occupies a very important place in the history of Dharma S'astra and Mīmānsā literatures Besides being well versed in various branches of learning, he was a great minister of the first Vijayanagara kings, Harihara and Bukka, who with his sagacious counsel and judicious guidance founded that ideal Hindu Rājya,

that never-to be-forgotten empire of Vijayanagara He is also credited, on the authority of eminent historians,[1] with the foundation of *the city of Vijayanagara which* was considered in the 16th Cen by foreign travellers to be the greatest and most charming city in the whole continent of Asia in point of grandeur of magnificent artifices and richness of artistic details Mādhava is alleged to have composed a number of learned works most of which are spurious and of late date His genuine works, however, are—(1) the voluminous commentary upon Parāśarasmṛti, पराशरस्मृति-व्याख्या, popularly known as पराशर-माधव, (2) कालनिर्णय or कालमाधव (3) जैमिनिन्यायमाला, an authoritative work on Jaimini System of Purva Mimānsā, (4) जीवन्मुक्तिविवेक on the Vedantic topic of Jivanmukti, (5) पञ्चदशी, a very popular vedantic work and (6) वैयासिकन्यायमाला on the Vedant Sutras, the last two were composed in collaboration with his spiritual Guru Bhā-*ratitirtha when Mādhava exchanged the robe the minister* for the काषाय of the Samnyāsin under the name Vidyāranya.

The most important problem connected with the personality and identification of Mādhava and Vidyāranya remains still unsolved Some scholars[2] entertain very serious doubts as regards the identification of these two authors, but in spite of their arguments to the contrary, not only the later but even contemporary writers[3] bear testimony to the fact that Vidyāranya was, in fact, identical with the minister of early Vijayanagara Kings. Mādhavacharya

---

1 Vide S. Krishnaswami Aiyangar, Some Contributions of South India to Indian Culture, p. 309 and Krishna Swami, Arch. Survey of India Report 1907-8 p 239, but this theory is objected to by prof. H. Heras, The Beginnings of Vijayanagara History pp. 14-18

2 Indian Historical Quarterly, Vol VI, pp. 701-717

3 Indian Antiquary, 1916, pp. 17-18,

I H Q Vol, VII pp. 611-14

It has been rightly pointed out, on inscriptional evidences[1], that Mādhavāchārya, the elder brother of Sāyana, is different from Mādhava, another minister of Bukka I (hence known as Mādhava Mantrin or Amātya Mādhava) who was not only a profound Upanisadic scholar (called in the inscriptions उपनिषन्मार्गप्रवर्तकाचार्य) but was, as a warrior of no mean order, the expeller of Mohammedans from Konkana and the governor of Goa and Banavase provinces Kāne is amply justified in his appreciative remarks on our author when he says[2] that 'as an erudite scholar, as a far-sighted statesman, as the bulwark of the Vijayanagara Kingdom in the first days of its foundation, as a Sanyāsin given to peaceful contemplation and renunciation in old age, he led such a varied and useful life that even to this day his is a name to conjure with'

Bhoganātha, though not so well-known, was yet a worthy younger brother of Sāyana and Mādhava He was the *narma-sachiva* of Samgama II, the son of Kampana, as is evident from the Bitragunta grant of that ruler[3] Unlike his elder brothers who were profound scholars of Veda, Vedanta, Mimāmsā and Dharma śāstra, Bhoganātha was a poet of a very high order The Bitragunta grant, with his numerous other poetical compositions mentioned in the Alamkāra-sudhānidhi of Sāyana, bears eloquent testimony to the great poetical talents of Bhoganātha Sāyaṇa names and quotes from six of his works Their names are—(i) रामोल्लास, a kāvya based on the Rāmāyana, (ii) त्रिपुरविजय, on the victory gained by S'iva over the Tripura demon, (iii) उदाहरणमाला, examples of Sanskrit figures of speech with verses in praise of Sāyaṇa, (iv) महा-

1 Ind Ant 1916, pp 4-6

2 Kane History of Dharma Sastra, p 374

3 इति भोगनाथसुधिया सङ्गमभूपालनर्मसचिवेन ।
श्रीकण्ठपुरसमृद्ध्यै शासनपत्रेषु विलिखिता श्लोका ॥ ३५ ॥
Epi Ind, Vol III, p 23

गणपतिस्तव, a s'totra of mahāganapati, (v) शृङ्गारमञ्जरी, containing verses descriptive of S'ṛngārarasa, and lastly (vi) गौरीनाथाष्टक, eight verses in praise of Gaurinātha Sāyana had a very high opinion about the poetic excellence of his brother's kāvyas as he mentions in one place in his Alamkāra work that the examples of the rules have to be sought for in the works of Bhoganātha[1] That Bhoganātha wielded a facile poetic pen will be evident to the students of Sanskrit poetry from the following beautiful verses in praise of his patron Samgama II —

यस्य दृष्टिमुदयद्यारसामर्थितामभिमतानुबन्धिनीम् ।
हन्त नूनमनुयान्ति सस्पृहं कर्णकल्पतरुकामधेनव ॥ ८ ॥

× × ×

यद्यश प्रसरणेन भूयसा ह्लादमेयुषि परं जगत्त्रये ।
अश्नुते विफलतां न चन्द्रमा केवलं कुमुदिनीविकाशनात् ॥ १० ॥

PERSONAL HISTORY

Sāyana was, as is amply proved by literary and inscriptional evidences, connected with four rulers of the Vijayanagara kingdom, namely, Kampana, Samgama II, Bukka I and Harihara II Under each of them he occupied the important post of a responsible state minister Of these, Kampana, the first patron of Sāyana, was the second son of Samgama I and was thus the younger brother of Harihara, the founder of the Vijayanagara kingdom He ruled over the country in the east of the Vijayanagara empire, possibly in the Nellore and Cuddapah districts[2] Samgama II, the son of Kampana, was much indebted to Sāyanāchārya not only for the administration of his kingdom during his minority but also for the liberal eduction imparted to him in his childhood It appears that Sāyana handed over the kingdom to Samgama II on his attaining

1 तेषामुदाहरणानि भोगनाथकाव्येषु द्रष्टव्यानि ।

2 Heras Beginnings of Vijayanagara History, p 94

majority and transferred himself to the court of his uncle, Bukka I (1350-1379), under whom he held the important post of a minister and continued to be so even under his son Harihara II (1379-1399) when he became the ruler of the Vijayanagara empire on the death of his father

It is but natural to think of Sāyana, the commentator of the four Vedas, as a profound pandit endowed with the mental equipment of far exceptional kind, but it is amazing to find him a warlike warrior brandishing his sword on the fields of battle and showing his martial valour by feats of uncommon bravery Indeed he was not only a great *mīmānsaka* given to the abstruse speculations and interpretations of the difficult vedic mantras, but was also a practical administrator of a vast kingdom, a responsible minister of an extensive empire and above all, a valourous soldier of a high order In Sāyana we find a rare fortunate combination of vast learning and practical wisdom, speculative faculty and physical valour, पाण्डित्य and वीरत्व He gained victory over a king called Campa, a ruler of the Chola country and defeated the chief of Garudanagara[1] after attacking the city in company with his patron Samgama II His bravery finds a just appreciation and suitable expression in the following verse of his Alamkāra Sudhānidhi —

जगद्वीरस्य जागर्ति कृपाण सायणप्रभो ।
किमित्येते वृथाटोपा गर्जन्ति परिपन्थिन ॥

As an administrator of a large kingdom, Sāyana was no less an eminent success When Kampana died, his son Samgama was a mere child Hence the administration of the state fell upon Sāyana who as the regent carried out his heavy responsibilities in a really remarkable way The following *s'loka* from his *alamkāra* work speaks of the all-

1 Ind Ant 1916 p 23

round prosperity prevailing during his time as the regent of the state—

सत्य महीं भरति शासति सायणार्ये
सम्प्राप्तभोगसुखिन' सकलाश्च लोका' ।

His was a very happy family life He had three sons[1] named Kampana, Māyana and S'ingaṇa. Among these, Kampana was a fond lover of music—an accomplished musician Māyana was a good poet, clever in writing fine verses and beautiful prose in Sanskrit, and if his identification with Sāyana-mādhava, the author of सर्वदर्शनसंग्रह, as proposed by R Narsinhachar[2] turns out to be correct, he had full mastery over and a thorough grasp of the fundamental metaphysical problems of Indian Philosophies, both orthodox and heterodox The third son S'ingaṇa appears to be a keen student of Vedas, an expert in क्रम and जटा recitations Besides, he was far celebrated for his magnificent gifts given to worthy Bramhanas, as might be justly inferred from certain verses found at the end of his father's Bhāsya on शतपथब्राह्मण ।

According to Dr Aufrecht[3], Sāyaṇa died in A D 1387 during the reign of Harihara II Thus he flourished in the second half of the 14th Century at Vijayanagara in Southern India

HIS WORKS

The monumental Bhāsyas of the Vedic Samhitas and Brāhmanas are rightly considered to be the most important works of Sāyanācharya as showing his deep learning and wide erudition But they are not the only works which our author had the good fortune of writing Dr Aufrecht mentions a number of other works ascribed to Sāyana in various catalogues of Sanskrit Mss, but on close examina

1 Vide Sanskrit Introduction, p 7.

2 Ind. Ant (1916) p 20

3 Catalogus Catalogorum, p. 711

tion most of them appear to be spurious and unworthily fathered upon Sāyana by mediocre writers of unknown date The following works, however, are his genuine compositions, as will be evident from the examination of even their colophons It appears that from the very beginning of his career as a minister Sāyana had the laudable intention of writing useful works on *Dharma*, *Vyākarana and Alamkāra* and thus under the kind patronage of the abovementioned Vijayanagara kings he wrote a number of interesting books in Sanskrit upon these diverse subjects We mention below his writings in a chronological order as far as it is possible to make out

Sāyana's works are —

(1) सुभाषितसुधानिधि—It is a collection of moral sayings culled from a vast literature on the subject It appears to be the earliest work of our author and was composed, as is clear from the colophon at the end of the work[1], during the reign of Prince Kampa or Kampaṇa whose minister Sāyana was

(2) प्रायश्चित्तसुधानिधि—also known as *Karmavipāka*—deals with penances, one of the most important topics of the Hindu Dharma-s'āstras

(3) धातुवृत्ति—popularly known as माधवीया धातुवृत्ति[2]—is an authoritative treatise on Sanskrit verbs It deals in an exhaustive manner with the verbs given in the Dhātupātha of Pāṇini Sāyana has, as a token of gratitude, named this grammatical work after his elder brother Mādhava under whose inspiration he composed most of his valuable works as will be shown later on

---

1 इति पूर्वपश्चिमसमुद्राधीश्वरारिरायविभाल—श्रीकम्पराजमहाप्रधान—भरद्वाजवंश मौक्तिक—मायणरत्नाकरसुधाकर— माधवकल्पतरुसहोदर—श्रीसायणार्यविरचिते सुभाषितसुधानिधौ ।

2 तेन मायणपुत्रेण सायणेन मनीषिणा ।
आख्यया माधवीयेय धातुवृत्तिर्विरच्यते ॥

(4) अलङ्कारसुधानिधि—it is a treatise on Sanskrit rhetoric and is unique in many ways One remarkable peculiarity of the work consists in the fact that the majority of the illustrative verses is in the praise of the author himself When the same author is responsible for the *kārikās* and *udāharana* in an *alamkāra* work, generally the examples are in the praise of some deity or of some king or chief who happens to be the patron of the author[1] But, unlike most works of Sanskrit Poetics, this अलंकारसुधानिधि gives illustrative verses in praise of its author himself and this distinguishes it from the other books of the same class It also supplies us with interesting details about the life and personality of Sāyana and his brothers, which are of considerable importance [2]

These last three works were composed during the reign of Samgama II, the son of Prince Kampa, as is clear from verses given in the beginning and at the end of these works[3]

(5) पुरुषार्थसुधानिधि—It contains a collection of *Paurānika* verses on the topic of पुरुषार्थ and was written at the instance of his new patron king Bukka It appears to be the first work of Sāyana when he became attached to the

1 e g all the illustrations in एकावली of विद्याधर, प्रतापरुद्रयशोभूषण of विद्यानाथ and नञ्जराजयशोभूषण of नृसिंहकवि alias अभिनवकालिदास contain panegyrics of their patrons, king नरसिंह of Orissa, प्रतापरुद्रदेव of Warangal and नञ्जराज, son of वीरभूपाल of Mysore respectively

2 For the authors and works quoted in this book

Vide Ind Ant (1916) p 22

3 (a) तस्य (सङ्गमस्य) मन्त्रिशिरोरत्नमस्ति मायणसायण ॥
तेन मायणपुत्रेण सायणेन मनीषिणा ।
ग्रन्थ कर्मविपाकाख्य क्रियते करुणावता ॥

(b) अस्ति श्रीसङ्गमक्ष्माप पृथ्वीतलपुरन्दर ।
तस्य मन्त्रिशिरोरत्नमस्ति मायणसायण ॥

(c) इति × × × श्रीमत्सङ्गमराजसकलराज्यधुरन्धरस्य सकलविद्यानिधान-
भूतस्य भोगनाथाग्रजन्मन श्रीमत्सायणाचार्यस्य कृतावलङ्कारसुधानिधौ

court of Bukka and thus is earlier in date than the Vedic commentaries

(6) वेदभाष्याणि (Vedic commentaries)—These will be treated at some length later on

(7) आयुर्वेदसुधानिधि—It is a medical work and has been referred to by Sāyana in his अलकार work[1]

(8) यज्ञतन्त्रसुधानिधि—This is a treatise on Vedic rituals The last two works were composed by Sāyana during the reign of Harihara II, the son and successor of Bukka I, whose generosity and high regard for the Vedic rites are eloquently praised by Sāyana in the beginning of these works

Vedic Commentaries—The Vedic commentaries are monuments of vast and varied learning and as such rightly occupy the foremost place in the writings of Sāyanachārya The introductory verses to the Bhāsya on the तैत्तिरीयसहिता make it amply clear that Sāyana was entrusted with the composition of Vedic commentaries by the King Bukka on the recommendation of his elder brother Madhava who, as the spiritual guru, was actually requested by the king for this responsible task but who, presumably owing to his multifarious engagements in other spheres, declined this offer in favour of his younger brother Thus it was under the inspiring guidance of Mādhava that Sāyana wrote his learned commentaries on the Vedas which he rightly calls 'Mādhavīya' after his elder brother as a token of gratitude towards him[2]

Sāyaṇa wrote his Bhāsyas upon the following five well-known Vedic Samhitas—

---

1 आयुर्वेदसुधानिधिन्यसनिभि श्रीसायणार्योदित भैषज्यम् ।
quoted in Ind. Ant (1916) p 22

2 For a fuller treatment of the problem, see the Sanskrit Introduction pp 14-17

(i) तैत्तिरीय संहिता of कृष्ण यजुर्वेद
(ii) ऋग्वेद संहिता
(iii) सामवेद संहिता
(iv) काण्वसंहिता of शुक्ल यजुर्वेद
(v) अथर्ववेद संहिता

Sāyana wrote his commentaries upon the different Brāhmanas and Āranyakas of the Vedas naturally enough after he had commented upon their Samhitas with the single exception of the Bhāsya on the S'atapatha Brāhmana of the white Yajurveda which appears to have been composed (as is clear from the introductory verses) last of all, during the time of Harihara II He commented upon the following Brāhmanas and Āranyakas —

A Brāhmana of the Krsnā Yajurveda—
(1) तैत्तिरीय ब्राह्मण
(2) तैत्तिरीय आरण्यक

B Brāhmana of the Rgveda—
(3) ऐतरेय ब्राह्मण
(4) ऐतरेय आरण्यक

C Brāhmanas of the Sāma Veda—
(5) ताण्ड्य (पञ्चविंश) ब्राह्मण
(6) षड्विंश ,,
(7) सामविधान ,,
(8) आर्षेय ,,
(9) देवताध्याय ,,
(10) उपनिषद् ,,
(11) संहितोपनिषद् ,,
(12) वंश ,,

D Brāhmana of the white Yajurveda—
(13) शतपथ ब्राह्मण

THE PRESENT WORK

The present volume contains, as has been already noticed by us, a convenient collection of all the available introductions to Sāyana's commentaries upon the Samhitas

of various Vedas A comparative study of these introductions furnishes us with the necessary information to decide the order in which they were composed Despite the primacy of Rg Veda as shown by the famous mantra in the Puruṣa Sūkta[1] and the most honoured place it occupies in our sacred literature, it was Yajurveda which called for the first commentary at the hands of our author It was proper on the part of Sāyaṇa to write his first Bhāṣya upon Yajurveda Samhita, because it is most important for the sacrifice and it is in order to perform the sacrifice that we must know the meaning of the Veda In fact, it is absolutely needed for the prominent officiating priest called *Adhvaryu* who, being responsible for the proper guidance and practical ministration on the occasion of sacrifical rituals, is rightly believed 'to construct the very form of sacrifice'[2] It was natural for Sāyana, a follower of the Taittirīya school of Black Yajur Veda to write his first commentary upon the Samhita of his own school Hence it can be affirmed without any shadow of doubt that the earliest introduction written by Sāyaṇa was one that belongs to the Bhāṣya of the Taittirīya Samhita

Out of the remaining Samhitas that of the Rg Veda claims our greatest attention, not merely because it is required for the next important priest, the *Hotṛ*, but for the reason that it is the direct source of metrical mantras quoted by the others It is upon the *Ṛks* contained in this Samhita that the *Sāman* chants are sung Thus being of greater importance Rg Veda was commented upon before Sāma, which being required for the third important priest at the sacrifice, namely the *Udgātṛ* came to have a commentary in a logical sequence after the Rg Veda was furnished

1 ऋच सामानि जज्ञिरे (ऋ १०।९०।९।)
2 यज्ञस्य मात्रां विमिमीत उ त्व (ऋ १०।१७।११)
३ भा०

with one. Thus the introduction to the Sāmaveda Bhāsya is the third in the order of its compostion

The Commentary upon the three important Vedas was thus completed, but Sīyana had not as yet directed this attention towards writing a Bhāsya upon the White Yajuia veda To remove this omission, he next wrote his commentary upon the Kāṇva Samhitā of that veda, as the other (Mādhyandina) Samhitā of the same Veda was fortunate enough to possess a learned Bhāsya from the pen of that erudite Vedic interpreter, Āchārya Uvata, some three hundred years before Sāyana Thus the introduction to the Kānva occupies the fourth place in the order in which it was written

The introduction to the Samhita of Atharva veda was the last to be written by Sāyana after he had completed his comments upon the Samhitās of other vedas, Sāyaṇa's remark[1] on this point is quite conclusive when he tells us that after commenting upon Yajur-Ṛg and Sāma Samhitās which deal with sacrifices the fruits whereof are to be realised hereafter, he wrote his Bhāsya upon the Atharva which treats of rituals whose results are gained here as well as hereafter This being the natural order in which the introductions were written, we feel justified for their arrangement we have adopted here in this volume

A RUNNING SUMMARY OF THE CONTENTS

We beg to make here a short survey of the most important topics dealt with in these critical introductions The first among these, the introduction to the Taittiriya Samhitā, is very short and naturally the subjects treated of therein are a few in number As it was natural, Sāyaṇa has begun this introduction with the treatment of some of the fundamental questions about our sacred Vedas He has proposed a sound definition of Veda and after describing the nature of the proper *Adhikārin*—person entitled to

1 Vide Verse 10, p. 119

the study of this sacred lore—has briefly shown the authoritiveness of the Vedas Next he has divided Veda into two *Kāndas*, the former of which deals with the four-fold actions and the latter treats of the way to realise the Brahman and of the final release from the bondage of this world as a result of the knowledge thereof In the end he has concisely explained the appropriateness of दर्श and पौर्णमास sacrifices as the very first rituals with which the first Kāṇḍa of the Yajur Veda begins, since they have been maintained to be the प्रकृति for all the later sacrificial rites, technically known as विकृतिस ।

The introduction to his Commentory upon the Ṛg Veda Saṃhitā has deservedly been very popular with the students of Veda because it contains a wealth of useful information about the nature and interpretation of the Veda Here the author has taken prodigious pains to give a thorough as well as authoritative exposition of all the fundamental questions touching not merely the Ṛg Veda to which it forms a suitable introduction but the whole field of Veda in general The first important problem tackled by our author is the definition of Veda Sāyana has, with a sound refutation of the arguments put forth by the पूर्वपक्षिन्, very ably proved that the Vedic mantras do express some intelligible meaning which can be properly made out with the aid of the Nirukta and allied auxiliary literature, and hence that the mantra and Brahman portions of the Vedas do possess their own authoritativeness To prove these statements our author does not hesitate in giving lengthy *Adhikaranas* in full from the Mīmānsā-sutra of Jaimini with his brief comments upon the sutras After proving the अपौरुषेयत्व of Veda and describing the nature and classification of *Mantra* and *Brāhmana*, S'āyana has a lengthy discussion about the utility of the study of the Vedas which he concludes with recording his just praise and high appreciation for the person who thoroughly under-

stands the subtle import of the Vedic mantras as the crowning result of his successful *Svādhyāya* To conclude his treatment of the Vedic problems, our author has given a thorough discription of the six 'limbs' of Veda and has amply shown the way in which each of them help an interpreter of Veda in properly handling the divers problems connected with Veda and Vedic rituals

The next introduction to the commentary upon Sāma veda contains pieces of very useful information which are of more technical nature than those we have as yet derived from the previous introductions With a preliminary survey of the nature of *Mantra* and *Brāhmana* our author plunges into the deep discussion of various technical problems about the recitation and classification of *Sāman* chants on the occasion of sacrifices These practical problems, sixty two in number, are based upon the texts of Purva Mimansa system and the solutions proposed there of go a great way to prove the utility of *Sāmans* for the sacrifical rituals With a brief comment upon the important topic of the expressiveness of the Vedic mantras this lengthy introduction is brought to a successful conclusion

The author begins his introduction to the commentary upon the Kānva Samhitā with certain useful preliminary remarks about the nature and schools of the White Yajur veda The important topic dealt with later on concerns the interpretation of that famous Vedic text 'स्वाध्यायोऽध्येतव्य' which has been explained in various ways by the different schools of Mimānsā The utility of the study of Veda has been next treated of by our author, who, after giving an outline of the subjects treated in the forty adhyāyas of the white Yajurveda Samhitā and showing the appropriateness of the *Dars'a* and *Paurnamāsa istis* as marking the beginning of the Vedic rituals, concludes this short introduction by his usual remarks about the nature and classification of the Vedic mantras

Naturally in the beginning of his introduction to the Bhāsya of Atharvaveda Sāyaṇa has, on the strength of suitable authoritative texts of the *Purāṇas* and *Smṛtis*, treated at great length the usefulness of Atharvaveda as a distinct subject of practical study for the royal *Purohita* and the officiating priest called *Brahmā* on the occasion of Vedic sacrifices The interpretation of the text स्वाध्यायोऽध्येतव्य' and the utility of the study of Veda as consisting of the knowledge of subtle import of the mantras it contains, with a learned criticism of the theory of Prabhākara advocated thereon, are the prominent topics which have called forth an elaborate exposition at the hands of Sāyaṇāchārya Our author has taken very great pains in explaining the supremely important subject of *Prāmāṇya* of the Vedic texts, which he, after demolishing various theories held by the philosophical schools of different persuasion, both orthodox and heterodox, shows with the aid of learned arguments to be 'self-proved' With a learned criticism of the theories of the logicians and grammarians as regards the nature of 'word', Sāyaṇa proves the eternality of Veda and concludes this interesting and useful introduction with a detailed enumeration of the various actions which have been enjoined in this Samhitā

A CRITICAL SURVEY OF THE CONTENTS

The short survey we have made above of the important contents of these introductions will not only show that there is a logical sequence in the systematic treatment of the prominent Vedic problems here, but will also prove that they mutually supplement, in an excellent way, the information contained by each of them It will further show that our author has dealt with two types of topics, one general and the other special The general topics pertain to the fundamental conceptions about the nature, authoritativeness, definition and classification of Veda In fact, every

important thing touching Veda and Vedic interpretation finds a suitable and exhaustive treatment at the hands of this great Vedic commentator We give below a bare outline of main topics with which these introductions repeatedly deal

Veda is defined as the sum of mantras and Brāhmaṇas-a definition adopted here from the यज्ञपरिभाषा of आपस्तम्ब[1] After critically reviewing the various views about the authoritativeness of Veda held by the philosophers of different schools, Sāyaṇa shows on the authority of Mimānsā texts that the Veda is self-luminous (स्वत प्रमाण) and can illustrate itself as well as other things[2] Indian नैयायिक hold on the anology of works wtitten by human authors that the Veda has also got a personal author but Sāyaṇa following the classical Mimānsā writers has furnished conclusive proofs for the अपौरुषेयत्व of Veda[3]. The Vedas are eternal as they are self-revealed and have come into existence without the aid of any agency, divine or human Some hold that the Veda is not worth interpretation inasmuch as some of the Mantras contained therein are ambiguous, some are absurd, some are contradictory, some repeat what is already known, while some do not convey any meaning whatsoever Proving the incorrectness of the above view, Sāyaṇa has given an exhaustive exposition of the true nature of the Vedic Mantras[4] which are used in the sacrifices not only for the purpose of bringing out some unseen merit called *Apūrva* through their utterance but also for the purpose of expressing some intelligible meaning

As regards a suitable definition of mantras and Brāhmaṇas into which the Veda is divided, different views have been offered and criticised and it has been shown that since the mantras and Bāahmaṇas are so various in kind, except

1 p 2, 15
2 pp 15-24, 129-133
3 pp 33-34, 133-134
4 pp 15-17, 100, 117

denomination (समाख्यान) there is no common quality which will serve for a true definition So the denomination of the mantras, as they are used in the words, 'this is the mantra', is the definition of a mantra and whatever in the Veda is not a mantra is a Brāhmana and that is the only convenient way of offering a workable definition of the constituents of the Veda[1] These Vedic mantras are of three different kinds[2]—*Rk*, *Sâma* and *Yajuh* Mantras in a metrical form are known as *Rks*, those in the from of songs are *Sāmans* and those that are neither metrical nor adopted for singing, but are in plain prose are *Yâjuh* texts It is upon this difference between the three kinds of mantras that the distinction between the Vedas-Rg, Sāma and Yajur—rests

The Subject matter of Veda is the next important topic repeatedly dealt with in most of these introductions Veda is divided into two sections (काण्ड), the first of which has for its subject matter the treatment of actions, while the other, the treatment of Brahma and the means of His realisation Thus *Dharma* and *Brahma* are the subject matter respectively of the two sections into which the whole of Veda is divided Veda is the only depository of *Dharma* and *Brahma* because these two cannot be obtained from any other source and hence their knowledge is the immediate use (प्रयोजन) of the Veda The study of this sacred work is enjoined by such text as स्वाध्यायोऽध्येतव्य which, though explained by different writers in different ways, has been proved to mean not merely the acquisition of some unseen spiritual reward through the bare recitation of the mantras it consists of, but also the proper understanding of the meaning of these mantras The mastery of the text and ceremonial perfection (प्राप्ति and संस्कार) are claimed to be the real import af such sacred injunctions and the visible rewards always attending the study of Veda

1 pp 37-38, 112 2 34-36, 64-65, 82, 111

We must, therefore, conclude that the injunction to study the text of the Veda aims at the mastery of the text The persons who are entitled by the above S'ruti text to the study of this sacred work are those who belong to the three higher castes because they are permitted to have their own initiation ceremony The women and the s'ūdras though need that knowledge, yet should not meddle with Veda, because they have not been invested with the sacred thread and hence are prohibited[1]

Besides the treatment of these common topics Sāyaṇa has dealt with some special subjects in his different introductions A detailed account of दर्श and पौर्णमास with their appropriateness as the initial rites marking the beginning of the first section of Veda finds a suitable description in the introduction to the Taittirīya Samhitā The introduction to Rg-veda has, besides the high praise lavished upon one who properly understands the subtle meanings of Veda, a comprehensive survey of all the six *Angas* of Veda and the aid they furnish in the interpretation of the Vedic mantras The introduction to Sāma Veda is replete with the treatment of matters of a technical kind which deal with the complex problem of Sāma chanting The contents of all the forty sections of the White Yajurveda along with the दर्श and पौर्णमास rituals have been dealt with in the introduction to the Kāṇva Samhitā, while the use, praise and school of the Atharva Veda with an enumeration of various actions treated therein are the proper topics which our author has carefully described in his last introduction to the Atharva Samhita Thus a critical analysis of the content supply us with almost all the important information which we must possess, before we commence a really critical study of this ancient and difficult text

1 pp 38-43

CRITICAL ESTIMATE.

EQUIPMENT OF A VEDIC INTERPRETER

Our sacred Vedas are the most ancient work in the vast range of the Indo-European literature To this element of remoteness of time must be added the depth of meanings, the obsecurity, of expressions and the obsoleteness of grammatical forms The result is that to do full justice to and to interpret the subtle import of the mantras of the Vedas in a thoroughly satisfactory manner is a work of no small magnitude Hence an interpreter of the Veda must have some traditional materials at his command before he sets on the difficult task of elaborately elucidating the varied and various meanings of their mantras The most important of these traditional materials, greatly needed for a Vedic scholar, are those that are supplied by the well known six limbs (Vedānga) of the Veda, namely शिक्षा, कल्प, व्याकरण, निरुक्त, छन्दस् and ज्योतिष। *Sikshā*[1] wherein is taught the method of pronouncing letters, accents etc is absolutely needed for the accurate recitation of the Vedic mantras *Kalpa*[2] stating as it does the application of the various texts, is useful in teaching the performance of the sacrifice Grammar[3] should be studied for determining the forms and meanings of words from the instruction it gives as to roots, suffixes and the like and thus it is of immense value in the exposition of the meaning of Vedic words, because only that person who knows the laws under which letters are dropped, or added, or modified, will be able adequately to guard the Vedas and to understand their meaning Nirukta teaches us the elymologies of difficult words of the Veda and sufficiently supplements the aid given by Sanskrit

---

1 स्वरवर्णाद्यपराधपरिहाराय शिक्षाग्रन्थोऽपेक्षित P 50

2 कल्पसूत्र मन्त्रविनियोगेन क्रत्वनुष्ठानमुपदिश्य उपकरोति P 51

3 रक्षार्थं वेदानामध्येयं व्याकरणम्। लोपागमवर्णविकारज्ञो हि सम्यग् वेदान् पालयिष्यति वेदार्थं चाध्यवस्यति—महाभाष्य P 51

grammar[1] *Chandas* is useful for knowing the meters of the mantras and *Jyotisa* for determining the times and seasons proper for sacrifices, Besides these six *Angas*, a Vedic interpreter must be endowed with the knowledege of the very interesting and useful materials contained in the Purānas Itihāsas[2] and Dharma Shastras, because without these a man cannot properly appreciate and thorou ghly understsnd the associations which have gathered, during a long time, round the sacred mantras of the Veda He must be well versed in the auxiliary Vedic books known as *Anukramanis* as well and with their aid must know the rsi, metre and *devatā* of every mantra[3] But the most essential subject of study immensely needed for the traditional exposition of the fundamental problems touching Veda and Vedic interpretation must be that eminent system of Hindu thought commonly known as Mimānsā The supreme purpose for which the depart ment of konwledge came into being is, as rightly suggested by its very name, to investigate the definition and nature of Veda and the apparant contridictions which to a superficial mind seem to exist in the various rituals treated by thy different Vedas[4] 'Its purpose', rightly says Somanātha in his Mayūkhamālā, 'is to detrmine sense of revelation'

Henes for a scholar who wishes to dive deep into the true meanings and subtle significance of the Vedic mantras, an acquaintance with the Mimānsā doctrines and rules of Vedic interpretation is absolutely essential by way of

---

1 तदिदं विद्यास्थानं व्याकरणस्य कार्त्स्न्यं स्वार्थसाधकं च । तस्माद् वेदार्थावबोधाय उपयुक्तं निरुक्तम् P 50

2 इतिहासपुराणाभ्यां वेदं समुपबृंहयेत् (म० भा० १।१।२६०)

3. यो ह वा अविदितार्षेयच्छन्दोदैवतब्राह्मणेन मन्त्रेण याजयति वाध्यापयति वा स्थाणुं वर्च्छति गर्तं वा पद्यते प्रमीयते वा पापीयान् भवति—का० अनु०

4 पूर्वोत्तरमीमांसयोर्वेदार्थप्रयोगोऽतिस्पष्ट एव P 55

introduction before he proceeds directly with the Vedic texts Judged by these requirements of a Vedic interpreter wich a critical introduction must necessarily contain, these introductions of Sāyana to his commentaries upon the various Vedic Samhitās turn out to be orthodox models of what a truly useful and authoritative introduction should be

SĀYANA AS A VEDIC COMMENTATOR.

The great Sāyanāchārya has made the most direct and most important contributions to the Vedic exegesis In interpreting the Veda he rightly exploits the aid afforded by the six Vedic Angas, the Puranās, and the Mīmānsā. He is a thorough-going *Mīmānsaka* and therefore in his commentary upon the Vedas he justly re inforces the substantial aid given by the other departments of knowledge by the profound and traditional views of the Vedic interpretation which Mīmānsā contains In these very informing and learned introductions to his Bhāsyas upon the Vedas he has furnished all the important preliminary matters which a student, before he sets sail upon the vast ocean of the deeply significant Vedas, must be in possession of It is natural to find Mīmānsā playing a very significant role in these critical Introductions Indeed, they are replete with the most fundamental views and the traditional doctrines which Mīmānsā has to propound about the nature, infallibility *and authoritativeness of our sacred Vedas* We shall very briefly show the nature of Mīmānsā doctrines which our author has so ably set forth in the pages of these Introductions

The doctrine that the Vedic mantras are expressive of intelligent meanings is based upon the मन्त्रलिङ्गाधिकरण

of Mīmānsā Sutrās, first Adhyāya, 2nd Pada, Sutras 31-53 The अर्थवाद portion of the Brahmanas has been mentained to have an equal authoritativeness with that portion which deals with the injunctions (विधि) and it is based upon the 1st Adhikarana of the second Pāda of the first Adhyāya Sutras 1-18, known as अर्थवादाधिकरण। The proposition which proves that the Vedas do not owe their existence to the agency of any personal author but are eternal is likewise founded upon the वेदापौरुषेयत्वाधिकरण (1.1.27-32) of पूर्वमीमांसा। The definition of mantra and Brāhmana and the threefold divisions of mantras into ऋक्, यजु and साम along with their proper definitions have their basis in the different Adhikaranas of the first Pada of the second Adhyāya, Sutras 32-37 So much for the common topics repeatedly treated by Sāyana in these Intoductions As regards the special subjects dealt with here, the Mimānsā sutras are no less laid under contribution Thus the whole of the elaborate Introduction to the सामसंहिता contains a detailed exposition of 62 technical topics of पूर्वमीमांसा which have got their bearings upon the various complex problems of the singing of Sāmans and their utility and application for the purpose of sacrifice Indeed, the whole of this Intoduction consists of lengthy extracts from the different Adhyāyas of जैमिनिन्यायमालाविस्तर, a very important work on पूर्वमीमांसा, composed by his elder brother, the great Madhavāchārya The lengthy and learned discussion about स्वाध्यायाध्ययन in the introduction to काण्वसंहिताभाष्य and प्रामाण्यवाद of Veda with a critical survey of the different doctrines held by the followers of different philosophical schools which our author has made in the introduction to अथर्वसंहिता भाष्य truly prove the great service into which the Mimānsā doctrines have been pressed for expounding the important views held by the traditionalists about the supreme authoritativenss of the Vedas and the complete usefulness of their intelligent study.

THEIR USEFULNES FOR A MODERN STUDENT OF VEDA

We have repeatedly asserted that the Vedic commentaries written by Sāyanāchārya are, in spite of their occasional apparent contradictions in the interpretation of certain Vedic passages, the only sure and consistent guide in the understanding and the exegesis of the Mantras of the Vedas They are valuable not only for an orthodox Vaidika but also for a modern student of this ancient literature of the Hindus Those who press the sciences of Comparative Philology and Comparative Mythology into the service of Vedic exegesis will find in these illuminating Bhāsyas matters which are of especial interest to them Sāyana has, in the course of his commentaries, taken into account the valuable helps rendered by the sciences of Etymology (Nirukta) and Grammar (Vyākaraṇa) Our author has not only utilised the contributions made by Yāska in his Nirukta but has himself proposed suitable meanings of difficult Vedic words in accordance with the rules of Etymology, where Yāska is wholly silent The science of grammar has been, specially in the commentary upon the first *Aṣṭaka* of Ṛgveda, fully taken into account in the interpretation of the Vedic Mantras where accents play important parts Sāyanāchārya has collected every item of mythological interest associated with the meaning of Vedic hymns which will yield even a modern student of Veda a rich harvest of very useful results Besides these, Sāyana's commentaries are the only extant Bhāsyas complete in every respect in a vast commentorial literature which has gradually grown round the Vedas In these, Sāyaṇa has utilised even those valuable comments which are perhaps lost for ever or are only partially known to us in these times Under these circumstances, Sāyana is the only commentator who can supply us with the direct

traditional meanings of the Mantras as handed down from generation to generation of the native Vedic interpreters. We firmly believe that a really sympathetic and critical study of Sāyaṇa's Commentaries will be valuable even from the stand-point of a modern student of Vedas engaged in unraveling the hidden mysteries of the Vedic language and religion

The introductions to these Vedic commentaries we have collected here amply furnish a student of Veda with all the supremely important doctrines which he must possess before he directly begins the practical study of the Vedic texts Besides, these will impart the necessary insight into properly appreciating and clearly understanding the genuine spirit in which Sāyana has written his learned and monumental Bhāsyas We have firm belief that a precice study of these valuable Introductions will show us not only the traditional mode of the proper interpretation of the Vedas but also the right way in which these most ancient sacred texts should be handled It is the sheer misunderstanding of the view-point of this eminent Vedic commentator which has unnecessarily called forth the undeserved obloquy heaped upon the sacred head of the great Sayana not only by the so-called foreign Vedic scholars who, placed as they are, are wholly ignorant of the important traditions and associations which have grown round this most ancient and sacred work in course for many centuries but also by the various Indian disciples of these European Gurus, who, though fortunate enough to be in a position to understand properly the defferent Vedic traditions, do blindly follow their lead and feed the unfortunate young students placed under their care upon the ill-digested and half-baked theories of these western Vaidikas', Indeed the only safe guide which we possess in these times when even the masters of the

'historical method' differ from one another as regards the obvious meanings and plain enterpretations of easy Vedic Mantras is the traditionally uniform and deeply suggestive Bhāsyas of Sāyana With his his scholastic interpretations the great Sāyanācharya has been, and indeed will be, the supremely reliable guide to effect our first entrance into the manifold mystries of this impregnable fortress of Vedic language and Vedic religion In fact, every one who enters on the study of Veda owes in an abundant measure a deep debt of gratitude to this great authority on the Vedic exegesis We cannot properly imagine what the condition of Vedic scholarship would have been to day without the वेदार्थप्रकाश of our eminent author in which the great Vedic *exegesist has not left a single word unexplained, however* obscure it may be It is not that this eminent service done by Sāyana has not been recognised even by the modern Western scholars who have devoted their time and labour towards a really critical and in a way intensive study of this most ancient Aryan literature Thus Prof Wilson is amply justified (and we believe thoroughly impartial) when he makes these critical remarks in the introduction to his translation of the first *Astaka* of Rg-Veda—'He (Sāyana) undoubtedly had a knowledge of his text far beyond the pretensions of any European scholar, and must have been in possession, either through his own learning or that of his assistants, of all the interpretation which had been perpetuated by traditional teaching from the early times'

We beg to conclude our very humble remarks as to the great intrinsic worth of Sāyana's work as a truly reliable guide in the difficult task of interpretation of Vedic Mantras with the following extract from Prof Max Muller's preface to his Vedic Hymns (Part I p XXX) — Those who recollect the history of Vedic scholarship during

the last five and twenty years know best that with all its faults and weaknesses, Sāyana's commentary was a *sine qua non* for a scholarlike study of the Rgved I do not wonder that others who have more recently entered on that study are inclined to speak disparagingly of the scholastic interpretations of Sāyana They hardly know how much we all owe to his guidance in effecting our first entrance into this fortress of Vedic language and Vedic religion, and how much even they, without being aware of it, are indebted to that Indian Eustathius

.. We ought to bear in mind that five and twenty years ago, we could not have made even our first steps, we could never at least have gained a firm footing without leading strings'

Hindu University,
Benares
16 3 34

BALADEVA UPADHYAYA

प्रस्तावना



उपक्रमः

पितृदेवमनुष्याणां वेदश्चक्षुः सनातनम् ।
अशक्यं चाप्रमेयं च वेदशास्त्रमिति स्थितिः ॥
चातुर्वर्ण्यं त्रयो लोकाश्चत्वारश्चाश्रमाः पृथक् ।
भूतं भव्यं भविष्यं च सर्वं वेदात् प्रसिध्यति ॥

—मनु ।

अथाभ्युदयनिःश्रेयससिद्धिहेतुकस्य धर्मस्य परमार्थभूतसिद्धान्तनिचयावगते साधन-भूता जगतामैहिकामुष्मिकपरममङ्गलसम्पादनाय भगवता करुणावरुणालयेनाविर्भावं प्रापिता भगवन्तो वेदा एवाऽऽस्माकं धर्मसर्वस्वमिति केषां शास्त्रज्ञानजुषां विदुषां नावगतम् । नैवास्माकं मानवानाम्, अपि तु देवानां पितृणामपि वेद एव सनातनं चक्षुरिति । चतुर्णां वर्णानां त्रयाणां लोकानां, चतुर्णामाश्रमाणां भूतस्य भव्यस्य भविष्यतश्च सकलस्य वस्तुजातस्य प्रसिद्धिस्थानं भगवती श्रुतिरेवेति मनुवचने क खलु सचेताः सन्दिग्धे ? वेदशास्त्रं विहाय नैवान्यत् किमपि परं साधनमत्र खलु जन्तून् परमार्थभूतां मोक्षपदवीमुपदिशति । मनुरपि अमुमेवार्थं साधु समर्थयति—

विभर्ति सर्वभूतानि वेदशास्त्रं सनातनम् ।
तस्मादेतत् परं मन्ये यज्जन्तोरस्य साधनम् ॥

अत एव वेदार्थतत्त्वज्ञस्य भूयसी प्रशंसा शास्त्रेषूपलभ्यते । वेदार्थज्ञानं नाम मानवानां परमं कर्त्तव्यम्, प्राधान्यतो ब्राह्मणानाम् । अत एवोक्तमाचार्यैः—निष्कारणं ब्राह्मणेन षडङ्गो वेदोऽध्येयो ज्ञेयश्च । स्मर्यते च मानवे धर्मशास्त्रे—

वेदशास्त्रार्थतत्त्वज्ञो यत्र तत्राश्रमे वसन् ।
इहैव लोके तिष्ठन् स ब्रह्मभूयाय कल्पते ॥
सैनापत्यं च राज्यं च दण्डनेतृत्वमेव च ।
सर्वलोकाधिपत्यं च वेदशास्त्रविदर्हति ॥

अथ विदितमेव विमलधिषणानां विद्वद्धौरेयाणां चतुर्वेदभाष्यरचयितुस्तत्रभवतः श्रीसायणाचार्यस्याभिधानम्। अखिलेऽस्मिन् भारते वर्षे नास्त्येव तादृक् कश्चन वेदशास्त्रज्ञानसम्पन्नो विपश्चित् येन नाधुनापि श्रुतिगोचरीकृतं श्रीमतां सायणाचार्याणां नाम। श्रीमता सायणाचार्येण विरचितानि निखिलमपि रहस्यं श्रुत्यर्थजातं प्रदीपा इव प्रकाशयन्ति अज्ञानतमस्स्तोममुन्मूलयन्ति चतुर्णामपि वेदानां भाष्याणि सततं रञ्जयन्ति विपश्चितां चेतांसि। साम्प्रतं भगवत्या श्रुत्या यः कश्चिदर्थः प्रतीयते, यत् किमपि रहस्यमस्माकं बुद्धिपथमवतरति, निखिलमपि तत् श्रीसायणाचार्यस्यानुग्रहविलसितमेवेति ध्रुवं मन्यामहे। सर्वेषां वेदभाष्याणामारम्भे तत्रभवता ग्रन्थकृता उपोद्घातरूपेण वेदस्य पौरुषेयत्वापौरुषेयत्वसार्थकत्वानर्थकत्वादिनिबन्धना बहवो वेदज्ञानामवश्यं ज्ञातव्या विषया निबद्धा विलसन्ति। तत्र ऋग्वेदभाष्योपोद्घात एव यत्र क्वापि मुद्रितचरः। यजुर्वेदसामवेदाथर्ववेदानां भाष्योपोद्घाता न कुत्रापि बहुमूल्यसम्पन्नं भाष्यपुस्तकं विहाय पृथङ् मुद्रिता इति तेषां सर्वेषामेकत्र पुस्तकरूपेण प्रकाशनं वेदाभ्यासिनामुपकाराय अल्पसाधनानाञ्च विद्यार्थिनामुपयोगाय भृशं भविष्यतीति मदीयो नूनं निश्चयः। महान्तो महार्घाश्च भाष्यग्रन्था न सर्वेषां जिज्ञासूनां सुलभा इति हेतोः श्रुतिविषयकनिखिलरहस्यप्रतिपादकानां सर्वेषामेव भाष्योपोद्घातानामेकत्र प्राथमिके प्रकाशने न परम एष आदरः।

श्रीसायणाचार्यस्य जीवनवृत्तम्

साम्प्रतं वेदभाष्यप्रणेतुः श्रीसायणाचार्यस्य जीवनवृत्तान्तमधिकृत्य किमपि सङ्क्षेपेण विचारयामः। दिष्ट्या भाग्यभाजो वयं यदास्माकं सकलमपि श्रीसायणीयं वृत्तं ज्ञातुं विद्यन्तेऽस्माकमुपयोगाय प्रमाणभूतानि बहूनि साधनजातानि। ग्रन्थकृद्भिरेव स्वनिर्मितानां ग्रन्थानामादौ स्ववंशपरिचयः स्वयमेव प्रदर्शित इति नितरामस्माकं प्रमोदस्थानम्। *विजयनगरसाम्राज्याधिराजानां बहूनामपि शिलालेखेभ्यः शासनेभ्यश्च सहस्र-*पेक्षितं वृत्तजातमुपलभ्यते श्रीमदाचार्यवर्याणामित्यपरमपि हर्षनिदानमितिहासरसिकानाम्।

तत्र सायणस्य जनको मायणो नाम जननी च श्रीमतीनाम्नी। गोत्रं च भारद्वाजो बभूव। कृष्णयजुर्वेदस्य तैत्तिरीयशाखा बौधायनसूत्रं च तस्य स्वीये आस्ताम्। तस्य द्वौ भ्रातरौ वेदशास्त्रसम्पन्नौ [illegible]। तयोर्ज्यायान् माधवाचार्यो विजयनगरसाम्राज्यस्थापकानां महाराजाधिराजश्रीहरिहरमहाराजस्य मन्त्रिमूर्धन्यो

विपश्चिदपश्चिमश्च। कनीयान् श्रीभोगनाथश्चाभवत् संगमनरपते र्नर्मसचिव कमनीयकाव्यस्त्वाद्दुशल्य कवयिता च। एतत् सर्वं वृत्तान्तजातं सायणीयग्रन्थाशानामधोलिखितानामालोचनया स्फुटं भविष्यति।

अलङ्कारसुधानिधौ—

मद्देन्द्रवन्माननीयो मन्त्री मायणसायण।
मण्डलेषु कृतचारमण्डलं सायणो जयति मायणात्मजः।
मन्त्री मायणसायणस्त्रिजगतामान्यायपद्मोदय।

इति ग्राम-पूर्व-पश्चिम-दक्षिणोत्तर-समुद्राधिपतिबुक्करायप्रथमदेशिकमाधवाचार्यानुजन्मनः श्रीमत्संगमराजभल्लराज्यधुरन्धरस्य सकलविद्यानिधानभूतस्य भोगनाथाग्रजन्मनः श्रीमत्सायणाचार्यस्य कृतावलङ्कारसुधानिधौ।

सुभाषितसुधानिधौ—

भरद्वाजान्वयभुजा तेन सायणमन्त्रिणा।
व्यरच्यत विशिष्टार्थं सुभाषितसुधानिधि॥

इति पूर्वपश्चिमसमुद्राधीश्वरारिराजविभाल—श्रीकम्पराजमहाप्रधान—भरद्वाजवंशमौक्तिक—मायणरत्नाकरसुधाकर—माधवकम्पनरुमहोदर— श्रीसायणार्यविरचिते सुभाषितसुधानिधौ।

प्रायश्चित्तसुधानिधौ—

तस्य (संगमस्य) मन्त्रिशिरोरत्नमस्ति मायणसायण॥
तेन मायणपुत्रेण सायणेन मनीषिणा।
ग्रन्थः कर्मविपाकाख्यः क्रियते करुणावता॥

श्रीमाधवभोगनाथसहोदरस्य मायणनन्दनस्य सायणाचार्यस्य कृतौ प्रायश्चित्तसुधानिधौ।

यज्ञतन्त्रसुधानिधौ—

तस्या(संगमस्या)भूदन्वयगुरुस्तत्त्वसिद्धान्तदर्शकः।
सर्वज्ञः सायणाचार्यो मायणार्यतनूद्भवः॥
उपेन्द्रस्येव यस्यासीदिन्द्रः सुमनसां प्रियः।
महाक्रतूनामाहर्ता माधवार्यः सहोदरः॥

अधीताः सकला वेदान्ते च दृष्टार्थगौरवाः।
तत्प्रणीतेन तद्भाष्यप्रदीपेन प्रथीयसा॥

माधवीयधातुवृत्तौ—

अस्ति श्रीसंगमक्ष्माप पृथ्वीतलपुरन्दरः।
तस्य मन्त्रिशिरोरत्नमस्ति मायणसायणः॥
तेन मायणपुत्रेण सायणेन मनीषिणा।
आख्यया माधवीयेयं धातुवृत्तिर्विरच्यते॥

माधवाचार्यः

बभूव माधवाचार्यः सायणाचार्यस्य ज्यायान् भ्राता। निखिलेषु पारमार्थिकेषु व्यावहारिकेषु च विषयेषु अस्य शेमुषी नितान्तं सञ्चरताऽऽसीदिति प्राचीनेतिहासगवेषकैः विदुषा नावगतम्। अथ खलु चतुर्दशशतके दक्षिणभारते विजयनगरसाम्राज्यप्रतिष्ठातुः श्रीमन्महाराज-हरिहरस्य आध्यात्मिकगुरुर्नीतितत्त्वव्याख्याता निपुणो मन्त्रिवरोऽप्यभवत्। माधवाचार्यस्योपदेशानामेवेदं परिणतं फलं यत् विनाशमुपेयुषि वारङ्गलमहीपतिकुले, प्रबलयवनाक्रमणैः विलाञ्छिते निखिले दक्षिणभारतीयप्रजावर्गे, महाराजहरिहरेण गोब्राह्मणानां हिताय, आर्यसभ्यतायाः समुदयाय, स्वातन्त्र्यलक्ष्म्याः अभ्युदयाय च, नवीनमेव विजयनगरमिति नाम्ना भारतेतिहासे प्रख्यातं साम्राज्यं प्रतिष्ठापितम्। पूर्वोत्तरमीमांसयोः विस्ताराय धर्मशास्त्रस्य च प्रचुरप्रचाराय बहून् ग्रन्थान् प्रणिनाय श्रीमन्माधवाचार्यः। तेषु च मुख्यतमा विलसन्ति अधोनिर्दिष्टा ग्रन्थाः—(१) पराशरस्मृतिव्याख्या (पराशर-माधवः), (२) व्यवहारमाधवः, (३) कालमाधवः, (४) जीवन्मुक्तिविवेकः, (५) जैमिनीयन्यायमालाविस्तरः, (६) शङ्करदिग्विजयः।

विजयनगराधीशस्य सभासद एव तथैव माधवाचार्यात् भिन्नः अमात्यमाधव आसीदिति श्रूयते। य खलु चावुण्डभट्टस्य सूनुः काशीविलासक्रियाशक्तिनः शैवाचार्यस्य शिष्यः महाराजप्रथमबुक्कस्य द्वितीयहरिहरस्य च व्यवहारप्रणेता मन्त्री। वनवासगोवाप्रदेशयोः तुरुष्कान् समुद्धर्तुं युद्धविशारदः शासकश्च बभूव। स स्वयमेव शिलालेखेषु केषुचित् स्वविजयप्रशस्तिमुद्घोषयति।

आशान्तविश्रान्तयशा स मन्त्री दिशो जिगीषुर्महता बलेन।
गोवाभिधां कोङ्कणराजधानीमन्येन मन्येऽग्रणदुर्णरोऽ॥

प्रतिष्ठितांस्तत्र तुरुष्कसङ्घानुत्पाट्य दोष्णा भुवनैकवीर ।
उन्मूलितानामकरोत् प्रतिष्ठां श्रीसप्तनाथादिसुधाभुजां य ॥

× × × ×

गोत्रे योऽङ्गिरसः प्रचण्डतपसश्चावुण्डपृथ्वीसुर-
प्रष्ठादुद्भवमेत्य नीतिसरणौ दत्तां धियं धैषणीम् ।
सूरिं सन्नपि सर्वदानजमनःप्रह्लाददानोचितां
यद् भूय कवितां व्यनक्ति तनुते नो कस्य तेनाद्भुतम् ॥

अनेन उपनिषन्मार्गप्रवर्तकाचार्येण महामन्त्रीश्वरेण श्रीमता माधवेन स्कन्दपुराणान्तर्गत-**सूतसंहितायाः तात्पर्यदीपिकाभिधाना** व्याख्यापि व्यरचि । आनन्दाश्रमसंस्कृत-ग्रन्थावल्या प्रकाशितस्य तद्ग्रन्थस्य पुष्पिकातो (१) ध्रुवं प्रतीयते । अयं खलु भुवनैकवीरो माधवामात्यो माधवाचार्यादभिन्न एवेति पण्डितानां प्रवादः । वस्तुतस्तु केवलं नाम-साम्यं भजन्तौ भिन्नावेवोभौ विद्वद्वरेण्याविति सिद्धान्तः ।

गृहस्थाश्रमं विहाय सन्न्यासधर्मदीक्षितो माधवाचार्य एव विद्यारण्येति नामालभत । अत माधवाचार्यो विद्यारण्यश्चाभिन्नावेवेति प्राचीनानां पण्डितानां सम्प्रदायः । केचिन्न-वीनास्तु विषयेऽस्मिन् सन्देहदोलाधिरूढा एव दृश्यन्ते, परन्तु प्रमाणाभावान्न तेषां वाचोयुक्तिः सहृदयहृदयमाकर्षति । विद्यारण्येन वेदान्तसिद्धान्ततत्त्वप्रकाशिका **पञ्चदशी** विरचितेति प्रसिद्धमेव । सायणेन अलङ्कारसुधानिधौ निबद्धा माधवाचार्यस्य प्रशस्तिरियं नूनं प्रशस्ता तथ्यसम्पन्नेति अस्माकं विश्वासः —

अनन्तभोगसंसक्तो द्विजपुङ्गवसेवितः ।
सचिवः सर्वलोकानां त्राता जयति माधवः ॥

सर्वदर्शनसङ्ग्रहस्य रचयिता माधवोऽस्मान्माधवाचार्यात् भिन्न एवेति सप्रमाणं निरूपयन्ति श्रीर नरसिंहाचार्यमहोदयाः (२) ।

---

(१) श्रीमत्काशीविलासाख्यक्रियाशक्तीशसेविना ।
श्रीमत्त्र्यम्बकपादाब्जसेवानिष्णातचेतसा ॥
वेदशास्त्रप्रतिष्ठात्रा श्रीमन्माधवमन्त्रिणा ।
तात्पर्यदीपिका सूतसंहिताया विधीयते ॥

(२) इण्डियन ऐण्टिक्केरीति पत्त्राभिधानस्य पत्रस्य १०१२ वर्षे, २० तमे पृष्ठे ।

भोगनाथः

श्रीसायणाचार्यस्यानुजो भोगनाथोऽभवत्। स खलु विजयनगरशासनस्थप्रशस्ते स्वचिवाऽऽसीत्। तस्मिन् भोगनाथ आत्मानं सङ्गमनरपतेर्नर्मसचिवत्वेन व्यपदिशति। सायणाचार्यविरचितालङ्कारसुधानिधेः परिशीलनं भोगनाथस्य सङ्गम(द्वितीय)भूपतेश्च नितान्तं स्निग्धं परिचयं प्रमाणीकरोति। तथा च तत्रत्यौ श्लोकाविमौ निदर्शनम्—

अन्योन्यप्रणयापदावनिभृतव्यापारलीनात्मनो
र्देवीसङ्गमयोः पराङ्मुखतयाप्येकासने तस्थुषोः।
मध्ये सायणमन्त्रिणा न भणितं श्रीभोगनाथेन वा
नोक्तं नर्मसखीजनेन च तदप्यन्योन्यमुद्वीक्षितम्॥
भूभृतः सङ्गमेन्द्रस्य भोगनाथस्य वा कवेः।
वारणां चारणो चाथ द्वारि प्रविशतां हि ये॥

प्रशस्तिलेखकस्य भोगनाथस्यालौकिकी प्रतिभा असाधारणं च नैपुण्यं कविकर्मणि इति तु निपुणं वक्तुं शक्यते। परन्तु तद्विरचितग्रन्थानामलाभोऽस्मान् नितरां परिखेदयन्नासीत्। अधुना सायणालङ्कारसुधानिधौ बहूनां तत्काव्यग्रन्थानामुल्लेखात् दिष्ट्या नष्टेऽयं महाकविर्भोगनाथः। सुधानिधौ भोगनाथीयप्रतिभोल्लासित-ग्रन्थेनैऽपौ निर्दिष्टा ग्रन्थाः समुद्दिष्टाः। ते तु यथा—(१) रामोल्लास, (२) त्रिपुरविजयम्, (३) उदाहरणमाला, (४) महागणपतिस्तव, (५) शृङ्गारमञ्जरी, (६) गौरीनाथाष्टकम्। उदाहृतपद्यानामालोचनया तु व प्रतीयते यत् भोगनाथः प्रतिभासम्पन्नः कवयिता बभूव। तथा बभूव च माधवाचार्यसायणाचार्ययोः सर्वथानुरूपो भ्राता। निदर्शनं तस्य सरसाः श्लोकाः सहृदयहृदयोल्लासाय अत्र समुद्ध्रियन्ते—

ईषन्मुग्धकुरङ्गनाभितिलकैरिद्धाम्बुधर्मोदयै-
र्व्यङ्कीभूतरदक्षतव्यतिकरैर्व्याकीर्णचूर्णालकैः।
शाम्यत्कुण्डलताण्डवैः शशिमुखीवक्त्रैस्तदा खण्डितै-
रम्भोविभ्रमदर्पणैर्निजगदे सम्भोगलीलाश्रमः॥

—शृङ्गारमञ्जर्याम्।

उपर्यधोरचितमयश्च राजतं तयोर्द्वयोः कनकमयं च मध्यतः।
पुरत्रयं दहनविधे पुराऽप्यगात् सधर्मता सदहनतां सभस्मनाम्॥

—त्रिपुरविजये।

कण्ठाय प्रसवाय शास्त्रपद्वीशिष्टाय काङ्क्षानल-
प्लुष्टाय प्रथमानमत्सरगुणाविष्टाय दुष्टात्मने।
रुष्टाय प्रतिसिद्धकार्यघटनातुष्टाय सृष्टागसे
गौरीनाथ! गुणाधिनाथ! जनक! प्रीणातु मह्यं भवान्॥

—गौरीनाथाष्टके।

उपलभ्यते ह्यन्यदावश्यकं कौटुम्बिकं सायणीयं वृत्तं तद्रचितालङ्कारसुधानिधिस्थोदा-हृतात् पद्यजातात्। ज्ञायतेऽधोनिर्दिष्टात् पद्यात् यत् सायणाचार्यस्य त्रयः सूनवोऽभवन् **कम्पणो मायणः शिङ्गणश्च**। तेषु अकलयत **कम्पणः** सङ्गीतकलासु कामपि कमनीयां कुशलताम्। अभवत् **मायणः** काव्यस्त्रालापाधिरो गद्यपद्यरचनाचणश्चतुरः कवयिता। अलभत च **शिङ्गणः** क्रमजटाचर्याचर्चितवेदाभ्यासेषु कामपि विस्मयनीयां चातुरीम्। त्रयोऽप्येते सायणाचार्यस्य सुता बभूवुः स्वस्वशास्त्रेषु प्रकृष्टपाण्डित्यमण्डिता विपश्चिदपश्चिमाः। तथा च श्लोकः—

तत् संन्यस्य कम्पण! व्यसनिनं सङ्गीतशास्त्रे तव
प्रौढिं मायण! गद्यपद्यरचनापाण्डित्यमुन्मुद्रय।
शिक्षां दर्शय शिङ्गण! क्रमजटाचर्चासु वेदेष्विति
स्वान् पुत्राननुलालयन् गृहगतः सम्मोदते सायणः॥

—अलङ्कारसुधानिधिः।

सायणस्य गुरवः

सायणाचार्येण तद्भ्रातृभ्यां च विरचितानां ग्रन्थानां परिशीलनतो ज्ञायते यत् तेषां त्रयो गुरवोऽभूवन्। प्रथमो **विद्यातीर्थः**, द्वितीयो **भारतीतीर्थः**, तृतीयः **श्रीकण्ठः**। एतेषु **विद्यातीर्थो** महान् तपःसम्पत्तिसम्पन्नो यतिराजः **रुद्रप्रश्नभाष्यस्य** प्रणेता **परमात्मतीर्थानां** शिष्यश्च बभूव। विद्यावैभवप्रभावेण विद्यातीर्थं महेश्वरस्यावतारत्वेन वर्णयति सायणाचार्यः सर्वेषां वेदभाष्याणामुपक्रमे—

यस्य निःश्वसितं वेदा यो वेदेभ्योऽखिलं जगत्।
निर्ममे तमहं वन्दे विद्यातीर्थमहेश्वरम्॥

विद्यातीर्थस्यैव शृङ्गेरीपीठे मूर्तिं विद्याशङ्करेति नाम्ना माधवाचार्यो निरमापयत्। **अनुभूतिप्रकाशाख्यो**ऽयं श्लोकः स्फुटं प्रकाशयति यत् विद्यातीर्था माधवाचार्यस्य मुख्यो गुरुरासीदिति।

स्यादेशमनुसृत्य श्रीमता हरिहर(प्रथम)महाराजेन विहितेति वदन्ति इतिहासविदः। अत बुक्कहरिहरयो प्रधानामात्यस्य श्रीमत्सायणस्य आविर्भावकाल पञ्चदशशतस्य प्रथमार्द्धे समभवदिति नास्त्यत्र निर्विवादे विदुषे सन्देहस्य कणिकापि क्वापि। १४४४ वैक्रमे सवत्सरे (१३८७ ईशवीये) सायणार्यो दिव जगामेति क्वापि जनश्रुतिरपि श्रूयते।

चरित्रम्

सायणाचार्यस्य चरित्रमुद्दिश्य स्तोकमपि वर्णन साम्प्रत साम्प्रत भाति। तच्चरित-पर्यालोचन कस्य नास्ति विस्मयकरम। क्व सा शततशास्त्राभ्यासजनिता ज्ञानपरिपाकसहजा वैदिकतत्त्वमीमासा, क्व च सा लौकिकव्यवहारनिरीक्षणसमुत्पन्ना राज्यकार्यभारक्षमा राजनीतिनिपुणता। उभयोरस्मिन विद्वज्जने सामानाधिकरण्य साक्षात्कृत्य न कस्य मानस विस्मयोल्लासबहुल वृत्तिमातनुते। व्यवहारपरमार्थयोरेकाश्रयलाभो नाम नून दुर्लभ इव दृश्यते जगति। परन्तु सायणार्ये यादृशी परमार्थविषये जागरूकता नेत्रगोचरीक्रियते, तादृश्येव लौकिकव्यवहारेऽपि चेतश्चमत्कारिणी चतुरता चक्षुर्विषयीक्रियते। वेदभाष्यप्रणेतु सायणाचार्यस्य ज्ञानगरिमा नाम सहजा, परन्तु विपुलवाजिगजसङ्कुले समराङ्गणेऽपि अरातिव्रातविजयस्तस्य कस्य विस्मयावहो नास्ति।

प्रथम सायणो विजयनगरसाम्राज्यस्य पूर्वविभागस्ये साम्प्रत नल्लोरेतिनाम्ना ख्याते प्रदेशे शासन कुर्वतो महाराजहरिहरानुजस्य **कम्पमहीपतेरमात्यपदमलमकार्षीत्**। दिव गते तस्मिन् राजनि तत्सूनु **सङ्गमभूपालो** बालतयाऽनधिगतशास्त्रतया च राज्यकार्योद्वहने नितरामक्षमो बभूव। अत सायणाचार्य एव सङ्गमभूपालस्य कृते निखिल राज्यभार वोढु स्वीचकार। अध्यापयामास च पितृविहीन सङ्गमनरेन्द्र राजनीत्याद्युपयोगिनी सकला विद्या। विततमपि राज्य सायण सम्यक्तया अशात। समराङ्गणेऽपि स्वबाहुबलपराक्रम वैरिणा शिरश्छेदेन प्रकटीचकार। प्रान्तराणि देशाश्च बहून् निगाल। **चम्प**नामान चोलराज विजित्य दिक्षु स्वीया शुभ्रा कीर्ति विस्तारयामास। 'गरुडनगरा'भिधान नगर सङ्गमनरेन्द्रेण साकमाक्रम्य तन्नगराधिप जित्वा स्वपादानतमूर्धान व्यदधात् सायणाचार्य इत्यपि शिलालेखस्थप्रशस्तेरवगम्यते। सर्वमेतत् वृत्तान्तजात 'अलङ्कारसुधानिधि'निरीक्षकाणा विदुषा सद्य एव स्फुरिष्यतीति मत्वा केचनाऽऽवश्यकास्या श्लोका प्रमाणतयाऽत्र समुद्धियन्ते—

जगद्वीरस्य जागर्ति कृपाणे सायणप्रभो।
किमित्येते वृथाटोपा गर्जन्ति परिपन्थिन:॥

× × ×

अमुं शमितशात्रवस्थिरभुजावलेपोदयं
समीक्ष्य युधि सायणं समधिको भवेद्विस्मय।
नखाग्रहतवैरिणो नरहरेर्हरस्याथवा
नखाम्बुजदलोल्लसन्नयनमात्रदग्धद्विष॥

× × ×

समरे सपत्नसैन्यं सायण! तव बिम्बितं वहन् खड्ग।
क्रीडति कैटभरिपुरिव बिभ्रत् क्रोडे जगत्रयं जलधौ॥

× × ×

दिष्ट्या दैष्टिकभावसंभृतमहासम्पद्विशेषोदयं
जित्वा चम्पनरेन्द्रमूर्जितयशा: प्रत्यागत: सायण:।

सायणाचार्यविहितभुवशासनसम्भूतस्य मार्त्रविरस्य वैभवस्य निदर्शकोऽयं श्लोको नैव विस्मरणीयो विद्वज्जनै —

सत्यं मही भवति शासति सायणार्ये
सम्प्राप्तभोगसुखिन: सकलाश्च लोका:।

अथ राज्यभारवहनक्षमे सङ्गमभूमिपतौ राज्यधुरं निपुणमारोप्य मायणो ज्यायसा भ्राता माधवाचार्येण सह बुक्कनरेन्द्रस्य मन्त्रिपदमधिकृतवान्। अनन्तरं तत्प्रोत्साहनै समुत्साहितो वेदानां भाष्याण्यरीरचत्। बुक्कस्य निधनानन्तरं तत्सूनो हरिहरमहाराजस्यापि कतिचित् समा अमात्यपदवीमभजत। हरिहरनिदेशं प्राप्य अथर्ववेदशतपथब्राह्मणादीनाञ्च व्याख्यानानि निबबन्ध। तद्राज्यकाले एव १४४४ वै० (१३८७ ऐशवीये) वर्षे सायणार्य सस्मरणीययशा संजात।

ग्रन्थाः

सायणाचार्यो बहून् ग्रन्थान् रचयामास। तेषां शीर्षण्यस्थानं वेदभाष्याणि भजन्ते। अन्येऽपि ग्रन्थास्तत्तच्छास्त्रविषयेऽत्युपकारका सन्तीति ध्रुवं तदालोचनया प्रतीयते। ते च सर्वे विरचनक्रमेणाधो निर्दिश्यन्ते—

(१) **सुभाषितसुधानिधिः**—नीतिवाक्यामृतानां परमं रत्नम्। कम्प महीपते राज्यकाले सायणेन विरचितोऽयं ग्रन्थस्तद्ग्रन्थेषु विरचनक्रमेण प्राथम्यं भजते।

(२) **प्रायश्चित्तसुधानिधिः**—कर्मविपाकापरनामधेयोऽयं प्रायश्चित्तप्रतिपादनपरो ग्रन्थो धर्मशास्त्राभ्यासिनां भृशमुपकारमावहतीत्यस्माकं विश्वासः।

(३) **अलङ्कारसुधानिधिः**—विचित्र एव काव्यालङ्कारप्रतिपादनपरोऽयं सायणनिर्मितो ग्रन्थः। दुर्भाग्यवशात् कृत्स्नो ग्रन्थो नाद्यापि कुत्रचित् समुपलभ्यते। अस्मिन् दश उन्मेषा विलसन्तीति श्रूयते। श्रीर नरसिंहाचार्यमहोदयस्य सविधे उन्मेषत्रयात्मक एवापूर्णो ग्रन्थो वर्तते। अत्रत्यानि सर्वाण्युदाहरणान्यलङ्काराणां सायणाचार्यस्य जीवनवृत्तमवलम्बन्ते इति इतिहासज्ञानां परमं प्रमोदास्पदम्। बहुलङ्कारग्रन्थेषु स्वेराश्रयदातुरेव जीवनवृत्तानुबन्धीनि श्लोकजातानि दृष्टान्यनेन विधिना अस्मिन् ग्रन्थे समुपलभ्यन्ते। अत्र तु कवेरेवेति भूयान् विशेषः।

(४) **धातुवृत्तिः**—पाणिनीयमतमनुसृत्य विरचितो धातुविषयकोऽतिप्रामाणिकोऽयं ग्रन्थः सर्वत्र विद्वत्समाजे जागर्ति। लोके इयं 'माधवीया धातुवृत्तिः' इति नाम्ना विख्याता वर्तते, परन्तु सायणाचार्य एवास्या रचयिता न माधवाचार्य इति ग्रन्थस्योपक्रमे स्फुटमेव(१)। त्रयोऽप्येते ग्रन्थाः कम्पराजसूनोः **सङ्गम**नरेन्द्रस्य राज्यकाले विरचिता बभूवुरिति तत्तद्ग्रन्थपुष्पिकाभ्यां ध्रुवमवगम्यते।

(५) **पुरुषार्थसुधानिधिः**—पुरुषार्थोपयोगिनां पुराणस्थानां व्यासवाक्यानां सुललितोऽयं संग्रहो बुक्कमहीपतेर्निर्देशमनुसृत्य सायणार्येण निर्मितः।

(६) **वेदभाष्याणि**—एतेषां विस्तरेण वर्णनमग्रे भविष्यति।

(७) **आयुर्वेदसुधानिधिः**—आयुर्वेदसिद्धान्तनिदर्शनपरो ग्रन्थः एषोऽलङ्कारसुधानिधावपि नाम्ना निर्दिष्टो वर्तते।

(८) **यज्ञतन्त्रसुधानिधिः**—यागानुष्ठानविधिरस्य ग्रन्थस्य विषयः। एष सायणाचार्यस्य रचनासु चरमो ग्रन्थ इति अनुमीयते। अस्य रचना **हरिहर**(द्वितीय)-महाराजाधिराजस्य शासनसमये सञ्जातेति तत्पुष्पिकातो विद्वद्भिरूह्यम्(२)।

---

(१) तेन मायणपुत्रेण सायणेन मनीषिणा।
आख्यया माधवीयेयं धातुवृत्तिर्विरच्यते॥

(२) इति श्रीमद्राजाधिराजपरमेश्वरहरिहरमहाराजसाम्राज्यधुरन्धरस्य वैदिकमार्गस्थापनाचार्यस्य सायणाचार्यस्य कृतौ यज्ञतन्त्रसुधानिधौ ॰।

सायणनिर्मितानां बहूनां ग्रन्थानां पुष्पिकासु ग्रन्थाभिधानेभ्यः प्राक् 'माधवीये'ति पद समुपन्यस्त समुपलभ्यते । तथा च सायणरचिता धातुवृत्तिः माधवीयेत्याख्यया तत्पुस्तकेऽपि व्याहृता लोकेऽपि सर्वत्र विख्याता च दृश्यते । वेदार्थप्रकाशाभिधानमृग्वेदसंहिताभाष्यमपि माधवीयेति नाम्ना व्यपदिष्टमुपलभ्यते प्रत्यध्याय पुष्पिकायाम(१)। को नु खलु हेतुरस्य स्यात् ? सायणेन विरचितानां ग्रन्थानां माधवीयेति समाख्यया सर्वत्र प्रचारे किं ग्रन्थकाराभिमत समुचित कारण भवेत् ? माधवेनैव विरचिता इमे ग्रन्था इति केचित् । माधवसायणाभ्यामुभाभ्यामपि विरचिता इत्यन्ये । परन्तु अनुपपत्तिहेतोर्नास्ति कस्मिन्नपि मते बद्धमूलाऽऽस्थाऽस्माकम । तदा किमत्र उपपन्न कारण भविष्यति ? वस्तुतस्तु सायणाचार्य एवैषा कर्ता इत्यत्र नास्ति कोऽपि सन्देहलेशस्तत्तद्ग्रन्थस्यारम्भावमानपरीक्षकाणां विदुषाम । माधवेन प्रोत्साहित एव सायणो ग्रन्थानिमान अरीरचत । बुक्कमहीपतिना माधवाचार्य एव वेदभाष्याणामन्येषां च ग्रन्थानां निर्मितौ प्रार्थित आसीत् परन्तु माधवो नव तत्प्रार्थनामुररीचकार । वेदभाष्यरचनायै प्रार्थितो माधवः राजानमभ्यभाषत-कृतिनामाद्यो ममानुज सायणाचार्यो निखिल शास्त्राणां वेत्ति, सर्वं जानाति । अतस्तमेव वेदानां व्याख्यातृत्वे नियोजयतु भवान । माधवेनैव प्रयुक्तो महीपति सायणाचार्य वेदानां व्याख्याने नियुक्तवान् । अतो ग्रन्थानाममीषां रचनायां माधव एव परमो हेतु, तस्य प्रोत्साहनेव आद्य कारणम् । अतस्तदुपकारभारावनतहृदयो धीमान् ग्रन्थान् माधवीयेति नाम्ना व्यपदिदेश सायणाचार्य, नहि नितान्तमौचित्यमेव तादृशं कर्म । न काचन औचित्यहानिरस्मिन विषयेऽस्माकं मतेन परिपतति । अत सायणेन विरचितानामपि पुस्तकानां माधवीयेति व्यपदेशो नितरां समुचित एवेति परयाम । तदत्र प्रमाणतया केचन ग्रन्थस्था एव श्लोका समुपन्यस्यन्त ।

पुरुषार्थसुधानिधौ—

तं सर्वविद्यानिलयं तत्त्वविद् बुक्कभूपति. ।
सत्कथाकौतुकी हर्षादपृच्छत् राजशेखरम् ॥

श्रुतानि त्वन्मुखादेव शास्त्राणि विविधानि च ।
पुराणोपपुराणानि भारतं च महामते ॥

---

(१) इति श्रीमद्राजाधिराजपरमेश्वर-वैदिकमार्गप्रवर्तक-श्रीवीरबुक्कसाम्राज्यधुरन्धरेण सायणाचार्येण विरचिते माधवीये वेदार्थप्रकाशे ऋक्संहिताभाष्ये प्रथमाष्टके प्रथमोऽध्याय ॥

सर्वाण्येतानि विप्रेन्द्र गहनान्यल्पमेधसाम् ।
तस्माद्व्याख्यानरूपाणि सुखोपायानि सुव्रत ।
पुरुषार्थोपयोगीनि व्यासवाक्यानि मे वद ॥
तस्य तद्वचनं श्रुत्वा युक्तार्थं बुक्कभूपतेः ।
प्रशस्य तं मुदा युक्तो माधवः प्रत्यभाषत ॥
अयं हि श्रुतिनामार्थं सायणार्यो ममानुजः ।
पुराणोपपुराणेषु पुरुषार्थोपयोगिनीः ।
उपदिष्टा मया राजन् कथास्ते कथयिष्यति ॥
इति प्रसाद्य राजानं सायणार्यमुदैक्षत ॥
सायणार्योऽग्रजेनोक्तः प्राह बुक्कमहीपतिम् ।
साधु साधु महाप्राज्ञ ! बुद्धिस्ते धर्मदर्शिनी ॥
वदामि व्यासवाक्यानि लोकानां हितकाम्यया ।

तैत्तिरीयसंहिताभाष्ये—

तत्कटाक्षेण तद्रूपं दधत् बुक्कमहीपतिः ।
आदिशन्माधवाचार्यं वेदार्थस्य प्रकाशने ॥
स प्राह नृपतिं राजन् सायणार्यो ममानुजः ।
सर्वं वेत्त्येष वेदानां व्याख्यातृत्वे नियुज्यताम् ॥
इत्युक्तो माधवार्येण वीरबुक्कमहीपतिः ।
अन्वशात् सायणाचार्यं वेदार्थस्य प्रकाशने ॥
ये पूर्वोत्तरमीमांसे ते व्याख्यायातिसङ्ग्रहात् ।
कृपालुः सायणाचार्यो वेदार्थं वक्तुमुद्यतः ॥

वेदभाष्याणां पौर्वापर्यपरीक्षणम्

सायणनिर्मितानां संहितापञ्चकभाष्याणां पौर्वापर्यं साम्प्रतं परीक्षयामः । सायणः कृष्णयजुर्वेदीयतैत्तिरीयसंहिताध्यायी ब्राह्मणो बभूव । अतः स्वीयत्वादतिपरिचितत्वाच्च **तैत्तिरीयसंहितायाः** प्रथमं व्याख्यानं युज्यत एव । अन्योऽपि हेतुरत्र विलसति । अभ्यर्हितत्वेऽपि ऋग्वेदस्य 'यज्ञस्य मात्रां विमिमीत उ त्वः' इति मन्त्रेण, 'यजुर्यजतेः' इति यास्ककृतनिर्वचनेन च अध्वर्युवेदस्य यागनिष्पादकत्वं द्योत्यते । 'एवं सति अध्वर्यु-

सर्वविधिं यजुर्वेदे निष्पन्न यज्ञशरीरमुपजीव्य तदपेक्षितौ स्तोत्रशस्त्ररूपौ अवयवौ इतरेण वेदद्वयेन पूर्यते इत्युपजीव्यस्य यजुर्वेदस्य प्रथमतो व्याख्यानं युक्तम्(१)। यजुर्वेदोऽपि कृष्णशुक्लभेदेन द्विविधम्। तत्र कृष्णयजुर्वेदस्य बह्वीष्वपि शाखासु तैत्तिरीयैव शाखा स्वीया ग्रन्थकर्तुरभूत्। अत स्वकीयत्वेन तस्या प्रथमतो विरचितं सायणेन व्याख्यानमिति हेतोस्तैत्तिरीयसंहिताभाष्यस्यैव भूमिका प्रथमतोऽस्माभिर्ग्रन्थेऽस्मिन् निबद्धा।

अस्या अनन्तरं **ऋग्वेदस्य** व्याख्यानं विहितं ग्रन्थकर्त्रा। यजुर्वेदभाष्यानन्तरं ऋग्भाष्यस्याऽऽनन्तर्यं स्वयमेव सायणो निगदति—

आध्वर्यवस्य यज्ञेषु प्राधान्याद् व्याकृत. पुरा।
यजुर्वेदोऽथ हौत्रार्थमृग्वेदो व्याकरिष्यते॥

यजुर्वेदेन निष्पन्न यज्ञशरीरमुपजीव्य तदपेक्षिता स्तोत्रशास्त्ररूपौ अवयवौ इतरेण ऋक्-साम-वेदद्वयेन पूर्यते इति पूर्वमेवोक्तम्। तत्र सामानि ऋगाश्रितानि भवन्ति। अत साम्नामृगाश्रितत्वात् उभयोर्मध्ये प्रथमत ऋग्व्याख्यानं युक्तमिति तैत्तिरीयव्याख्यानानन्तरमृग्व्याख्यानं सायणोऽरीरचत्। ऋग्व्याख्यानात्पर तदाश्रित **सामवेद** व्याकरोत् सायण। तथा च सामभाष्यावतरणिकाया(२)—

यज्ञं यजुर्भिरध्वर्युर्निर्मिमीते ततो यजु।
व्याख्यातं प्रथमं पश्चादृचां व्याख्यानमीरितम्॥ १०॥
साम्नामृगाश्रितत्वेन सामव्याख्याऽथ वर्ण्यते।
अनुतिष्ठासुजिज्ञासावशाद् व्याख्याक्रमो ह्ययम्॥ ११॥

सामवेदभाष्यादनन्तरं **काण्वसंहिताऽनुक्रमेण** व्याख्याता। कृष्णयजुर्वेद प्रागेव व्याख्यात। अवशिष्टस्य शुक्लयजुर्वेदस्य समायातो व्याख्यानसमय। तस्य संहिताद्वयी विलसति—एका माध्यन्दिना संहिता, अपरा काण्वसंहिता। माध्यन्दिनी संहिता तु सायणात् वर्षशतत्रय प्रागेव भोजे राज्यं प्रशासति आनन्दपुरवास्तव्यो वेदार्थविवृतिविचक्षण आचार्य उव्वटो निपुण व्यकार्षीत्(३)। अत परिशेषात् काण्वसंहिताया

(१) द्रष्टव्या ग्रन्थस्यास्य १४ पृष्ठम्।

(२) ग्रन्थस्यास्य ६३ पृष्ठे।

(३) आनन्दपुर-वास्तव्य-वज्रटाख्यस्य सूनुना।
मन्त्रभाष्यमिदं क्लृप्तं भोजे पृथ्वीं प्रशासति॥

व्याख्यानं यजुर्वेदादिसंहिताव्याख्यानात् परं सायणो निर्मितवान् (१)।

अथर्ववेदभाष्यस्य तु सर्वेषां संहिताभाष्याणां समवसाने निर्मितिर्विहिता ग्रन्थकर्त्रेति सायणस्य वचनमिदं(२) प्रमाणत्वेन समुपन्यस्य परीक्षादस्मात् विरमामः ।

व्याख्याय वेदत्रितयमामुष्मिकफलप्रदम् ।
ऐहिकामुष्मिकफलं चतुर्थं व्याचिकीर्षति ॥ १० ॥

ब्राह्मणानां भाष्याणि

न खलु संहिताभाष्याण्येव केवलानि विरचितानि वेदार्थप्रतिपादनपरेण श्रीमता सायणार्येण, यावत् ब्राह्मणानामपि केषाञ्चित् प्रसिद्धानां व्याख्यानान्यपि निरुद्धानि। तत्र प्रथमं भाष्यकारस्तैत्तिरीयसंहिताया व्याख्यानावसाने तत्सम्बद्धं **तैत्तिरीयब्राह्मणं तैत्तिरीयमारण्यकं** च व्याख्यातवान् । ऋग्वेदव्याख्यानात् पूर्वमेवानयोर्व्याख्यामरीरचदित्यस्माकं विश्वासः । स्वयमेव सायणस्तैत्तिरीयसंहिताव्याख्यानाऽऽनन्तर्यमनयोः प्रदर्शयति—

व्याख्याता सुखबोधाय तैत्तिरीयकसंहिता ।
तद्ब्राह्मणं व्याकरिष्ये सुखेनार्थविबुद्धये ॥

× × ×

व्याख्याता सुखबोधार्थं तैत्तिरीयकसंहिता ।
तद्ब्राह्मणं च व्याख्यातं शिष्टमारण्यकं तत ॥

× × ×

ऋग्भाष्यानन्तरमेव तदीयं ब्राह्मण**मैतरेयं** ग्रन्थकृत् विवृतवान् । तथा च सामभाष्यात् परं कर्मोचित्यात् तदीयानां सर्वेषामेव ब्राह्मणानां प्रस्तावसरतया व्याख्यानं निरमिमीत माधवानुजः सायणः । अष्टौ ब्राह्मणाः सामवेदस्येति विदितचरमेव वैदिकानाम् । तेष्वष्टमस्य ब्राह्मणस्य वंशाख्यस्य व्याख्यानोपक्रमे वेदत्रयभाष्याऽऽनन्तर्यं तेषां ग्रन्थकृदेव स्वीयैरक्षरैः प्रतिपादयति(३)। सामब्राह्मणेष्वपि व्याख्यानस्य प्रकारमेतमनुसरति । प्रथम

(१) ग्रन्थस्य १०३ पृष्ठं द्रष्टव्यम् ।

(२) अस्य ग्रन्थस्य ११९ पृष्ठे ।

(३) व्याख्यातावृग्यजुर्वेदौ सामवेदोऽपि संहिता ।
व्याख्याता ब्राह्मणस्याथ व्याख्यानं सम्प्रवर्तते ॥

(१) पञ्चविंशेत्यपरनामधेयस्य **ताड्यब्राह्मणस्य** व्याख्यान, तत (२) **षड्विंशस्य,** (३) **सामविधानस्य,** (४) **आर्षेयस्य,** (५) **देवताध्यायस्य,** (६) **उपनिषद्ब्राह्मणस्य,** (७) **संहितोपनिषदिति** ग्यातस्य ब्राह्मणस्य स्वरूपाणि भाष्याणि अनेनैव क्रमेण निर्मितानि सायणाचार्यैः। अन्ते च (८) **वंशब्राह्मणस्यापि** विरचित व्याख्यान जगतामुपकाराय(१)। सर्वाण्येवैतानि, बुक्कमहीपतेः शासनि महीं, सायणाचार्येण निर्मितिविषय नीतानीति तत्तत्पुष्पिकाभ्य स्फुटमेव प्रतीयते।

समवमाने च सर्वेषा ब्राह्मणव्याख्यानाना शुक्लयजुर्वेदीयस्य **शतपथब्राह्मणस्य** व्याख्यामपि बुक्कमहीपतिसूनोर्वैदिकमार्गप्रवर्तकस्य श्रीमहाराजहरिहरस्यानुज्ञामनुसृत्य मायणार्यो व्यरीरचदिति शतपथभाष्यस्योपोद्घात निपुणमवगन्तु शक्यते। इत्थमिमानि वेदाना रहस्यप्रतिपादकानि ग्रन्थरत्नानि जगता कल्याणाय वैदिकधर्मस्याभ्युदयाय च श्रीमता सायणार्येण प्रणीतानीत्यहो तस्य लोकोपकारपर चेत! गम्भीरार्थप्रकटनपर च प्रकृष्ट पाण्डित्यम्।

वेदभाष्याणामेककर्तृत्वम्

स० १४४३ (ई० १३८६) वैक्रमाब्दे विरचिते एकस्मिन् शिलालेखे दृश्यते यत् श्रीमता वैदिकमार्गप्रतिष्ठापकेन धर्मब्रह्माध्वन्येन महाराजाधिराज-श्रीहरिहरेण विद्यारण्यश्रीपादस्वामिना समक्षमेवाग्रहारदानादिना पुरस्कृता केऽपि **वाजपेयाजी नारायण, सोमयाजी नरहरि, दीक्षित पण्डरिश्चेति** त्रयो ब्राह्मणा चतुर्वेदभाष्यप्रवर्तका इत्यभिहिता सन्ति। प्रवर्तकत्व हि खलु कस्मिंश्चन कार्यविशेषे साहाय्यप्रदान नाम। अतो भाष्यप्रवर्तका एते त्रयोऽपि विद्वद्वरा सायणाचार्यस्य वेदभाष्यप्रणयने सहायका एवाभवन्निति शिलालेखप्रामाण्यात् वदतातिहासपरिशीलनपटु आर नरसिंहाचार्यमहाशय(२)। अन्यच्च ऋग्वेदभाष्ये एकस्यैव शब्दस्य विभिन्नाष्टकभाष्येषु समुपलभ्यमानस्य दृश्यते मिथो विरुद्ध कोऽपि भिन्नोऽर्थ । अभिन्नत्वेनाभिमतस्यापि मन्त्रस्य

---

(१) प्रौढानि ब्राह्मणान्यादौ सप्त व्याख्याय चाग्निमम्।
वंशाख्य ब्राह्मण विद्वान् सायणो व्याचिकीर्षति॥

(२) इण्डियन ऐन्टिक्वेरी (व० १९१६) १९ पृष्ठ

गोचरीक्रियते विभिन्नं विपर्ययबहुलं च समुपनिर्दिष्टं तात्पर्यम्। नहि तत् भाष्यकर्तुरेकत्वे सति कदापि सम्भावनामेति। न खलु सचेतास्तस्यैव शब्दस्य एकस्मिन्नग्रन्थे भिन्नं तात्पर्यं समुल्लिखति। भिन्नकर्तृत्वं हि तत्र समुचितं कारणं भवितुमर्हतीति कतिपयोदाहरणप्रदर्शनपुरःसरं साधयितुं सिद्धान्तमिमं प्रयतते डाक्टर गुणे महोदयः (१)। श्रीसायणाचार्या विजयनगराधिपमन्त्रिप्रवरा बभूवुरिति पूर्वमेवोक्तमस्माभिः। अतः विपुलभाष्यविरचनकर्मणि यदि केचित् पण्डिताः सहायकत्वेन नियुक्ता अभूवन् तर्हि न काप्यसम्भावनाऽस्माभिः प्रत्यक्षीक्रियते। भवतु नाम केषाञ्चिदन्येषामपि तत्र महत्त्वपूर्णे कर्मणि प्रवर्तना, तेनाऽस्माकं न क्वापि सिद्धान्तहानिर्भवितुमर्हति। निखिलान्यपि भाष्याण्यभिन्नैकतात्पर्येण समुचितैकार्थेन चानुस्यूतानि विद्यन्ते इति विमर्शकानां नो परोक्षमिति निर्भयं निगदितुं पारयामो वयम्। अत एतेषां सर्वेषां संहिताभाष्याणां ब्राह्मणव्याख्यानानां च कर्तृत्वमेकस्मिन्नेव निखिलशास्त्रसिद्धान्तपारगे तत्रभवति श्रीसायणाचार्ये निपुणं पर्यवस्यतीति वदन्तो वयं न कामपि विप्रतिपत्तिं साक्षात्कुर्मः।

वेदानामध्ययनप्रकारः

अथ श्रीसायणाचार्याणां जीवनवृत्तं ग्रन्थविरचनं च सप्रमाणं विस्तरशो निरूप्य तद्विरचितानां व्याख्यानानां साम्प्रतं महात्म्यपर्यालोचनं वयं सुसाम्प्रतं प्रतीमः। तदधुना भारते वर्षे त्रिविधरूपेण वेदानां पठनं पाठनं च प्रवर्तते। प्रथमे वेदानामध्येतारस्ते सन्ति, ये खलु प्राचीनपरम्परानिर्वाहका वैदिका इत्यधुना लोकैरभिधीयन्ते। एते खलु विपुलायासेन समग्रां स्वीयां संहितां स्वकण्ठस्थितां विधाय, वैदिकमन्त्राणां शुद्धोच्चारणं ज्ञात्वा, वेदानां प्रचुरप्रचाराय सर्वदा प्रयतन्ते इति ते सर्वेषां वेदानुशीलनलुब्धानां पुरुषाणां धन्यवादानर्हन्ति। तेषामेव गुणैः भगवन्तो वेदास्तिष्ठन्ति, इति वचने न विद्यते काचन विप्रतिपत्तिः। विहाय सर्वाणि कार्याणि, उररीकृत्य विपुलं सर्वाश्चर्यकरं परिश्रमं, स्वीकृत्य च तितिक्षुतां काचन माधुकरीं वृत्तिं, समविवेकेन मनोयोगेन, आदरणीयेन चानुरागेण एते सततं वेदानधीयते अध्यापयन्ति च निजान् विद्यार्थिनः इति क खलु

(१) आशुतोष जुबिली कमेमोरेशन वाल्युम (अन्तिम भाग) पृ० ४६७-४७६।

अमीषामुपकारभार निपुण निगदितु शक्नुयात्। अहो न किमिदमाश्चर्यकर यत् यथा वेदा पूर्वं ऋषिभि सारस्वततीर्थमुपाश्रयद्भिरुदात्तानुदात्तादिस्वरपरिशुद्धिपूर्वक निष्काम-भावेनाधीयन्ते स्म, तथैव साम्प्रतमपि अकालदावानलवत् प्राचीनशास्त्राध्ययनपद्धतिं दहति वैदेशिके पाश्चात्यशिक्षणोत्कर्षे, निज परिचित धर्मं च त्यजति आङ्ग्लशिक्षा-मण्डिते भारतीये जने, स्वीयोदरपूरणाय च सकलमपि सदाचार निखिलामपि नीतिमुज्झत्या-चरणविरहिते प्रजावर्गे, एते एव विपुल परिश्रम स्वीकृत्य शुद्धोच्चारणविधिना वेदान-धीयते। एतेषामेव मुखेभ्य शब्दप्रधानाना वेदाना वास्तविक परिशुद्धमुच्चारण श्रोतु पार्यते। अत एते एव वेदाना सरक्षका, अमी एव श्रुतीना धारका साम्प्रत जगति, इति वदतो नितरा प्रसीदति ममान्तरात्मा। परन्तु इमे वैदिका मन्त्रोच्चारणमात्रपरा-यणा वेदाना न सन्ति अर्थज्ञा इति नितरा परितापस्थानम्। तैरुच्चार्यमाणा मन्त्रा कमर्थमभिदधति कि रहस्य वा प्रतिपादयन्ति इति बहुधा न जानन्त्यनेके व्याकर-णादिशास्त्रविमुखा वैदिका इति सपरिखेदमावेदयाम।

वेदानां नव्यार्थमीमांसाप्रकारः

कैरपि समाजविशेषानुरागमादधानैर्वेदाना विधीयतेऽध्ययन सह परिश्रमेण, सावक-माशमेन च बहुलेन साम्प्रत भारतेऽस्मिन् वर्षे। समुचिते मन्त्राणामध्ययने शिथिलादरा अप्यमी वेदार्थपरिशीलने कमपि प्रयत्नमादधाना सतत दृश्यन्ते। परन्तु नितान्त तान्तमस्माक चेतो यदिमेऽन्यमतावलम्बिभि साक धार्मिकविवादेष्वेवोपयोगाय कति-पयाना मन्त्राणामेवार्थविचारणपरा बहुधा साक्षात् क्रियन्ते। तानपि च प्रायशो-ऽविचारितोच्चारणविधिना मन्त्रोच्चारण कुर्वन्त सतत कदर्थयन्ति। अतो निखिलमपि तत्समाजकार्यं जात वेदायत्तमेवेति वदतोऽप्येते न खलु वेदाना समुचितरक्षणाय मन्त्राणा च पारम्पर्यविधया परिशुद्धोच्चारणे बद्धपरिकरा अवलोक्य-न्ते। एभिर्विद्वज्जनैरर्थविषये विद्यते प्रवर्तिता एका रीतिरपि या तद्भक्तै सादर स्वीकृता समुपलभ्यते। 'आध्यात्मिकपक्षमुररीकृत्यैव वेदानामर्थविचार समुचित' इति तदीय मतम्। मतमिद नाऽपूर्वम्। पूर्वैरपि निरुक्तकारादिभि स्वस्व-ग्रन्थेषु मतस्यास्य प्रतिपादनात्। यास्केन स्फुटमेव वेदार्थपरिशीलनविधौ प्रतिपादिते मतत्रये आध्यात्मिकपक्षोऽन्यतर। आरण्यकोपनिषदादिषु आध्यात्मिक पक्षमुररीकृत्य मन्त्राणा केषाचित् व्याख्यान समुपलभ्यते एव, परन्तु ब्राह्मणग्रन्थाना संहितावद्

प्रामाण्यमनङ्गीकुर्वन्तस्ते न खलु परिशीलयन्ति तद्ब्राह्मणग्रन्थेषूपलभ्यमानामाध्यात्मिकीं सरणिं गूढार्थसम्पन्नाना वेदाना समुचिते व्याख्याने । रहस्यचयमण्डिता भगवती श्रुतिरन्यैव सरण्या स्वार्थं प्रकाशयति शास्त्रसिद्धान्तजुषा विदुषा नान्यथा क्वचन नेति कथनमपि नैव समीचीन, विविधार्थप्रतिपादकत्वात् तस्या । अपर चात्र वेदेषु नवीनानामपि आधुनिकै पाश्चात्यविज्ञानवेदिभि प्रकाश्य नीतानामाविष्काराणा धूम्रयान-वायुयान-तडिच्छकटस्वनग्राहादीना नैव कल्पिता सम्भावना, अपि तु वास्तविकीं सत्ता वेदे मन्यन्ते । सर्वेषामाविष्कृताना आविष्करिष्यमाणाना च विज्ञानतत्त्वानामाकरो वेद एवेति तेषामभिमत मतमिवावलोक्यते । एतत्सिद्धान्तमनुसरद्भिस्तैस्तथैव वेदा व्याख्याता यथा वैज्ञानिकानामाविष्काराणा तत्र स्थिति कयापि रीत्या प्रतिपाद्येत । परन्तु एषोऽपि सिद्धान्तो नैव विद्वज्जनमनोरम । रीतिरप्येषा नैव हृद्या वेदशास्त्ररहस्यवेदिना मनीषिणाम् । इत्थमेतत्प्रदर्शितदिशा नैव श्रुतीना सारभूतो निगूढतत्त्वप्रतिपादकोऽर्थो ज्ञातु पार्यते कार्त्स्न्येन केनापि । एभि प्रतिपादिता मन्त्रार्था आध्यात्मिकाभासपदवीमेव भजन्ते । अतो वेदार्थतत्त्वजिज्ञासूनामुपकाराभावादुपेक्ष्यैव वेदार्थप्रतिपादनविधौ रीतिरेषामिति विदुषा विश्वास ।

पाश्चात्यानां वेदार्थानुशीलनम्

साम्प्रत भारतवर्षाद् बहिरपि पाश्चात्येषु देशेषु अमेरिकायूरोपादिषु देववाणीशिक्षणपराणा विदुषा मध्ये श्रूयते वेदाना भूयसा प्रचार इति । प्राचीनधर्मतत्त्वजिज्ञासयाऽऽपूर्यमाणान्त करणास्ते स्पृहयालवो दृश्यन्ते वेदाना सिद्धान्तपरिज्ञानाय । कौतुकाक्रान्तचेतसोऽपि केचन विपश्चितो वेदानधीयते अध्यापयन्ति च स्वदेशीयान् वैदेशिकाँश्च छात्रान् । शर्मण्यदेशे वेदानामिन्य गोचरीक्रियते भूयान् अध्ययनक्रम, लक्ष्यीक्रियते च प्रकाश्य नीतो विपुलो वेदसम्बद्धो ग्रन्थनिचय । एतेषा वैदेशिकानामवलोक्य भारतीयाना भाषाविषये धर्मविषये च नितान्त प्रगाढमनुरागमाश्चर्यचकितैरिव भूयतेऽस्माभि । क्व सन्तीमे दूरतरदेशवासिनोऽपि वेदचिन्तनपरा, क्व च वयमार्यावर्तीया स्वधर्मस्पृहयालवोऽपि संस्कृतभाषाभिमानवन्तोऽपि वेदार्थानुशीलनविमुखा । वेदानुशीलन हि नाम भारतीयाना प्रथम कर्तव्यम् । परन्तु तदुपेक्षावद्भि स्वधर्मग्रन्थसरक्षणविधौ शिथिलादरैरस्माभि कथ स्वदेशस्य, स्वभाषाया, स्वधर्मस्य च वास्तविकी अभ्युन्नति करणीया स्यादिति चिन्तन नितरा दुनोति सचेतसा चिन्ताक्रान्तानि चेतासि । अस्तु ।

एते पाश्चात्या 'मन्त्रो हीनः स्वरतो वर्णतो वा मिथ्याप्रयुक्तो न तमर्थमाह' इति स्वरमाहात्म्यावगच्छन्तोऽपि वेदमन्त्राणां शब्दप्राधान्यमवजानन्तः स्वीयेन विकृतोच्चारणेन तानहो कदर्थयन्ति। अन्यैव काचन रीतिः वेदानामर्थविचारणविषये तैरुररीक्रियते या 'हिस्टारिकल मेथड' (Historical Method) ऐतिहासिकपद्धतीति नाम्ना तदनुयायिनो निपुणं व्यपदिशन्ति। पारसीकमिस्रादिदेशानां धर्मपर्यालोचनया, भाषाविज्ञानस्य पारम्परिकतारतम्यपरीक्षया च वेदानामर्थः समुल्लसति इति पाश्चात्यानां विश्वासः। एनामेवावलम्ब्य रीतिं ते सततं वेदानामर्थप्रतिपादनपरा विलोक्यन्ते। न जाने केन हेतुना श्रीमतां सायणाचार्याणां भाष्यानुशीलनवशात् वेदार्थे कथमपि लब्धप्रवेशा अपीमे गर्हयन्ति तत्रभवतो भाष्यकारान्, अवगणयन्ति च तद्भाष्यप्रतिपादितानर्थजातान् वेदमन्त्राणाम्। अपरं च तेषामपि पाश्चात्यानां वेदार्थानुध्याननिरतानां नैव वैदिकशब्दानामर्थविषये ऐक्यमनुपगच्छामः। यदि शर्मण्यदेशीयो लुड्विग् महोदयो मन्त्रस्य कस्यचित् कमप्यर्थं वदति, तर्हि तद्देशीय एव ग्रासमानः अन्यमेवाऽपूर्वमर्थं प्रतिपादयति। इत्थं मोक्षमूलरभट्टमुख्यानलाचार्यादिनाम्नां तद्देशीयानां पण्डितानां वेदस्यार्थपरीक्षणे नैव जातुचिदेककल्पना धत्ते। एकस्यैव शब्दस्य विभिन्नार्थप्रतिपादनपरा अप्येते स्थानमाहात्म्यात् सन्दर्भानुरोधाच्च भिन्नमर्थं प्रतिपादयतः श्रीमतो भाष्यकारान् कथं दूषयन्तीति निपुणं निभालयन्तोऽपि वयं नैव तत्र वाचोयुक्तौ किमप्यौचित्यं हेतुं वा स्फुटतरं साक्षात्कुर्मः। वैदिकग्रन्थानां प्रकाशने तेषामुत्साहं परिश्रमं च प्रशंसन्तोऽपि, वेदसिद्धान्तविषये तेषामनास्थाकरीं व्याख्यापद्धतिं चावलोकयन्तो, वयं दूयमानेन चेतसा, व्यथमानेन हृदयेन, सविषादमावेदयामो यदेभिः भारतायस्कन्ने परमसुहृद्भिर्वेदानामभ्युदयस्थाने महानेव कोऽपि वेदविप्लवः साम्प्रतं प्रवर्तितो दृश्यतेऽरुन्तुदो भारतीयानां वेदाभिमानिनां पण्डितानाम्। प्रायः सर्वेऽपि पाश्चात्यशिक्षामण्डिता भारतीया एतेषामेव स्वगुरूणां पाश्चात्यानां सरणिमनुसरन्तोऽवलोक्यन्ते इति तु नितरां परिखेदस्थानम्। अहो अस्माकं मानसिकं दैन्यम्। अहो अस्माकानां मनसो दास्यवृत्तिः। उपचयं गच्छति च पारम्परिके वेदरहस्यार्थचिन्तनेऽनैकमत्ये, भगवत्याः श्रुतेः भूतार्थपरिज्ञानाय निगूढतत्त्वावधानाय च कं खलु शरणं व्रजेम, क खल्वस्माकं परमं आश्रयो भवेत्। को ह्युपायः स्यात्, किमालम्बनञ्च भवेत् यत् समाश्रित्य वयं अनायासेन लघुनोपायेन वेदार्थाम्बुनिधिं सुखेन सन्तरेम। सर्वत्रोपायार्थं निपुणं निभालयतामस्माकं पुरतः केवलो ह्युपायो विलसति। स तु तत्रभवतां श्रीसायणाचार्याणां वेदभाष्यमेव। विहाय तदेव कश्चिदन्यः समाश्रयोऽस्माकं दृष्टिपथमवतरति।

वेदत्वविचारः

अथ स्वतःप्रामाण्येन विलसन्तो भगवन्तो वेदाः सन्ति भारतीयानामस्माकं धर्मस्य सर्वस्वभूता इति केषां नापरोक्षं विदुषाम्। तत्र **वेदत्वं** नाम शब्दतदुपजीवि प्रमाणातिरिक्तप्रमाणजन्यप्रमित्यविषयार्थकत्वे सति शब्दजन्यवाक्यार्थज्ञानाजन्य प्रमाणशब्दत्वमिति तत्त्वचिन्तामण्यादिषु न्यायविदो वदन्ति। 'इष्टप्राप्त्यनिष्टपरिहारयोरलौकिकमुपायं यो ग्रन्थो वेदयति स **वेदः**' इति तैत्तिरीयसंहिताभाष्यभूमिकायां सायणाचार्या समामनन्ति। वेदत्वं खलु अलौकिकोपायबोधकत्वं नाम। ज्योतिष्टोमादिरिष्टप्राप्तिहेतुः कलञ्जभक्षणवर्जनादिरनिष्टपरिहारहेतुरित्यर्थं किमनुमानसहस्रेणापि तार्किकशिरोमणिनाप्यवगन्तुं पार्यते? वेदा एवैषां लोकोत्तरोपायानां केवलं बोधकाः। अत एवोक्तमाचार्ये —

> प्रत्यक्षेणानुमित्या वा यस्तूपायो न बुध्यते।
> एतं विदन्ति वेदेन तस्मात् वेदस्य वेदता॥

वेदानां प्राचीनभाष्याणि

इत्थं जगतां कल्याणपरम्परासिद्धये आविर्भूतानामलौकिकोपायप्रतिपादकानां वेदानां सर्वत्र प्रख्यातान्यासन् प्रौढानि व्याख्यानानि प्राचीनकालेऽस्मिन् भारते वर्षे। निगूढार्थानां वैदिकानां शब्दानामेव कृते कैश्चनाचार्यैः निबद्धा ग्रन्था निघण्टवो नाम। तेषां व्याख्याभूतं साम्प्रतं पाश्चात्यदेशेषु सविशेषमधीयमानस्य सकलस्य भाषाविज्ञानस्य मूलभूतं ग्रन्थरत्नं महर्षिणा **यास्काचार्येण** प्रणीतं निरुक्ताख्यं वेदस्यार्थविचारणायां प्राधान्यं प्राथम्यं च दधदिवाधुनापि समुपलभ्यमानं विराजतेतराम्। तत्र प्रदर्शिता वेदार्थतत्त्वपरिशीलनपद्धतिरेव ज्यायसीति विषये को नाम विपश्चित् सन्देहदोलायमानचेता भवति। यास्कनिर्दिष्टां शैलीमनुसृत्यैव भूयसा **स्कन्दस्वाम्या**दिभिरनेकैराचार्यैः ऋग्वेदस्य, **उव्वटाचार्या**दिभिः शुक्लयजुर्वेदस्य, **भवस्वामि-गुहदेवा**दिभिस्तैत्तिरीयसंहितायाः, **माधव-भरतस्वाम्या**दिभिः सामवेदस्य च प्रामाणिकानि व्याख्यानानि सायणात् प्रागेव विरचितान्यासन्। एतेषां मध्येऽनेकेषां व्याख्यातॄणां सायणभाष्येषु नामान्येवोपलभ्यन्ते न तद्रचितानि समग्राणि व्याख्यानानि। **स्कन्दस्वामि**विरचितं ऋग्वेदभाष्यं **गुणविष्णुना** निबद्धं कतिपयसामवेदीयमन्त्राणां व्याख्यानमन्यानि च कानिचित् व्याख्यानानि साम्प्रतं मुद्रितानि मुद्र्यमाणानि च सन्ति, परन्तु विरलप्रचाराणि बहूनि नामशेषतां गतानीति निर्विवादम्।

श्रीमता सायणाचार्येण विरचित यत् वेदभाष्य तदेव साम्प्रतमेक कात्स्न्य नोपलभ्यते वेदार्थपरिचयाय जिज्ञासूनाम् । इत्य वेदमन्त्राणा या खलु आसीत् पारम्पर्येणोपगता व्याख्यानपद्धति, तया रीत्या निदिष्टा अर्था वेदभाष्ये एव जागरति। वेदानामर्थनिर्धारणे सायणो यास्काचार्यमेव बहुशोऽनुसरति । निरुक्ते निर्दिष्टानि प्राय सर्वाण्येव व्याख्यानानि स्वभाष्यग्रन्थे नामनिर्देशपूर्वक समुद्धरति । एव नाममात्रतामुपगते निखिले वेदव्याख्यानवाङ्मये, सायणीयवेदभाष्यादेव वय वेदमन्त्राणा तात्त्विक प्राचीनाचार्याभिमत च व्याख्यानमवगन्तु पारयाम इति जागर्येव श्रीसायणभाष्याणा किमपि गौरवास्पद माहात्म्यम्, नियत एव वेदानुशीलनकर्ता कृते तेषा प्रकाम साहाय्यकम् ।

वेदार्थस्यानुशीलनपद्धतिः

वेदानुशीलन हि नाम भारतीयाना विद्वज्जनाना प्रथम कर्तव्यम्। वेदानामर्थज्ञानाय सततमेव मनीषिभिर्यतितव्यम् । वेदाना ते एव अर्था समुचिता, ये पूर्वाचार्यकृता परम्परानुसरन्ति । निरुक्ते परम्पराणस्तस्या स्थिति वयमवलोकयाम । तत्रत्यानि व्याख्यानानि प्रमाणरूपता भजन्ते इति निर्विवादम्। तानि खलु व्याख्यानानि न खलु निरुक्तकारप्रदर्शिता कात्पनिकतामेवानुरुन्धन्ति, अपि तु तानि ब्राह्मणग्रन्थेष्वेवावलम्बितानि स्वप्रामाण्याय इति तत्तद्ग्रन्थेषु बहुशब्दानामर्थपरागणात् स्फुट भविष्यति। परम्पराविरहितो वेदार्थो न खलु कदापि विद्वज्जनैरनुसन्धेय । 'नह्यस्माक वेद शाकुन्तल नाम नाटक, येन तस्य महाबुद्धिमता बलवत्प्रयत्नशालिनापि दिव्यज्ञान विनैव क्रियमाण व्याख्यान विश्वासार्हं स्यात्, प्रवर्तयेद् निवर्तयेद्वा प्रेक्षावत । धर्माधर्मायतीन्द्रियेषु वस्तुषु केवलमार्षं विज्ञानमेव व्याचक्षाणस्य प्रामाण्ये उपयुज्यते, न पुनर्बुद्धिपरिश्रममात्रम्" इति साधु प्रतिपादयन्ति श्रद्धेया श्रीबालशास्त्रिचरणा । अन्यच्च वेदार्थोपबृंहणमितिहासपुराणादीना साहाय्येनैवोचितमनेन कर्तव्यमित्याचार्याणामुपदेश ।
तथा च स्मर्यते—

> इतिहासपुराणाभ्यां वेदं समुपबृंहयेत्।
> बिभेत्यल्पश्रुताद् वेदो मामयं प्रतरिष्यति ॥

सायणभाष्याणां माहात्म्यम्

भारतीयानामितिहास दूषयन्त पुराणं चानर्थजल्पितमिति वदन्त पुरुषा वेदानां कथं नास्तिकमर्थं निश्चयेनावगन्तुं समर्था भवन्तीति न जानीमो वयम्। सायणाचार्यविरचितेषु भाष्येषु प्राचीनाया परम्परायाः एव साधु संरक्षणं न केवलं समुपलभामहे, अपि तु पुराणेतिहासानुयायिप्राचीनाचार्यसम्मतं च व्याख्यानं मन्त्राणां निरीक्षामहे।

यथा—

न यातव इन्द्र जूजुवुर्नो न वन्दना शविष्ठ वेद्याभिः ।
स शर्धदर्यो विषुणस्य जन्तोर्मा शिश्नदेवा अपिगुर्ऋतं नः ॥

(ऋग्वेद ७।२१।५)

इति मन्त्रे समुपलभ्यमानं 'शिश्नदेवा' इति पदं यत् तुलनात्मकभाषाविज्ञानवेदिभिः पाश्चात्यैस्तद्भक्तैश्च भारतीयैः लिङ्गपूजापरकत्वेन व्याख्यायते तत्तु भारतीयशब्दार्थानुशीलनपरम्पराया अज्ञानविजृम्भितमिति विमर्शका निपुणमवगच्छन्तु। न ह्यत्र देवशब्द इष्टदेवतामभिधत्ते, अपि तु यथा 'शिश्नोदरपरायण' 'शिश्नोदरतृप' इत्यादयः शब्दा आत्मम्भरिपुरुषवाचकतया प्रयुज्यन्ते लोके तथैव शब्दस्यास्यापि व्यवहारः प्रयोगश्च तस्मिन्नेवार्थे कृत इति परम्परानुशीलनात् ध्रुवं ज्ञातुं पारयामः। यास्कसायणाभ्यां तथैव ब्रह्मचर्यार्थकोऽयं व्याख्यातः।

अन्यच्च हिरण्यगर्भसूक्ते '**कस्मै देवाय हविषा विधेम**' इत्यत्र किंशब्दस्य सायणेन प्रदर्शितः प्रजापतिरूपोऽर्थो ब्राह्मणपुराणादिसम्मत एव। शतपथब्राह्मणे किंशब्दः प्रजापतिरूपमर्थमभिधत्ते। ऐतरेयब्राह्मणस्य तृतीयपञ्चिकाया च एतद्विषयमाख्यानमपि समुपलभ्यते। लोके पुराणादिषु सर्वत्र किंशब्दः प्रजापतौ वर्तते इति सायणाभिमतमर्थं परम्परासम्मतमपि मुधैव दूषयन्त पाश्चात्यपण्डिता उपेक्ष्या एव। येषां खलु आधिभौतिकपक्षावलम्बनमूलकमेव सायणीयभाष्यविरचनमित्याक्षेपः किं ते न जानन्ति यत् स्थलेषु केषुचित् सायणाचार्या आधिदैविकाध्यात्मिकपक्षानुसारिणोऽप्यर्थान् स्वयं प्रकटीचक्रुः। आध्यात्मिकार्थविचारपरायणा आरण्यकानि निपुणं परिशीलयन्तु विचारयन्तु च तत्रार्थान् प्रदर्शितान् वेदमन्त्राणाम्। इत्थं प्राचीनपरम्परासम्मतत्वात् पुराणेतिहासानुयायित्वाच्च श्रीसायणभाष्याणामनुशीलनं विधेयं विद्वज्जनैः।

उपस्थिते सार्वत्रिके वेदार्थविप्लवे, उपचीयमाने पाश्चात्यवेदज्ञानां वेदार्थविषयकपारस्परिकेऽनैकमत्ये, अनुसरति च निर्विचारं पाश्चात्यां पद्धतिं भारतीये अङ्गलभाषामण्डिते विद्वज्जने, श्रीसायणाचार्या एवास्माकं वेदतत्त्वजिज्ञासायां परमं समाश्रय । स एवास्माकं परमा गतिरिति निश्चिन्वन्तो वयं प्रस्तावनामिमां समाप्तिं नयाम । अतो भाष्यमिदं सर्वदा सर्वथा च निखिलैर्वेदाभिमानिभिरखिलवेदसिद्धान्तपरिष्करणाय आलोचनाविषयं नेयमित्यस्माकमाग्रह । वेदार्थविचारणचणा विद्वज्जना निपुणमिदं निभालयन्तु इति तेषु कापि मदीयाऽभ्यर्थना । तुष्यतु मत्प्रयत्नेनानेन श्रीभगवान् कमलापति, सफलयतु मदीयं स्वान्तस्तोषाय विहितं परिश्रममिमं, उन्मीलयतु च वेदार्थतत्त्वोन्मेषणाय समान्तरं प्रातिभं चक्षुरिति भृशमाशास्महे वयम् ।

कृतज्ञताप्रकाशः

अन्ते, येषां सन्मन्त्रणया ग्रन्थस्यास्य संशोधने प्रवृत्तोऽहमभवम् , येषां च वेदशास्त्रार्थानुशीलनपद्धत्या बहुशोऽहमुपकृतो जात , तेषामेव विमलधिषणानां प्रगल्भप्रतिभावतां सततं शास्त्रार्थचिन्तनजुषामग्रजन्मनां **श्रीवटुकनाथशर्मणां** महोपकारभारं कैः समुचितैः शब्दैः प्रकटयामि इति नूनं नैव जाने । यत्र हृदयं हृदयेन सह संवदति तत्र नास्त्येव कोऽप्यवकाशो भाषाया इति निवेदयति

चैत्र शुक्ला प्रतिपद् १९९१
१६-३-३४
हिन्दूविश्वविद्यालय,
काशी

वेदविदां वशंवदः
श्री बलदेव उपाध्यायः

ग्रन्थस्थविषयानुक्रमणिका



(१)

तैत्तिरीयसंहिताभाष्यभूमिकाया विषयानुक्रमणी



(२)

ऋग्वेदसंहिताभाष्यभूमिकाया विषयानुक्रमणिका



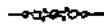
(३)

सामवेदसंहिताभाष्यावतरणिकायाः विषयानुक्रमणी



(४)

काण्वसंहिताभाष्यभूमिकाया विषयानुक्रमणी



(५)

अथर्ववेदभाष्यभूमिकायाः विषयानुक्रमणी



कृष्णयजुर्वेदान्तर्गतायाः

तैत्तिरीयसंहितायाः

सायणाचार्यकृता

भाष्यभूमिका



१ कृष्णयजुर्वेदान्तर्गतायाः

तैत्तिरीयसंहितायाः

सायणाचार्यकृता

भाष्यभूमिका



१वागीशाद्याः सुमनसः सर्वार्थानामुपक्रमे ।
यं नत्वा कृतकृत्याः स्युस्तं नमामि गजाननम् ॥ १ ॥
यस्य निःश्वसितं वेदा यो वेदेभ्योऽखिलं जगत् ।
निर्ममे तमहं वन्दे विद्यातीर्थमहेश्वरम् ॥ २ ॥
यत्कटाक्षेण तद्रूपं दधद् बुक्कमहीपतिः ।

श्रीमङ्गलमूर्तये नमः ।

१ सम्प्रदायभेदात् शाखाबाहुल्यं वेदस्य । यथाह महाभाष्यकारः पस्पशाह्निके-'एकशतमध्वर्युशाखाः, सहस्रवर्त्मा सामवेदः, एकविंशतिधा बाह्वृच्यम्, नवधाऽथर्वणो वेदः' इति, कृष्णशुक्लभेदेन यजुर्वेदान्तर्गतशाखाशतस्य द्वैविध्यम् । तत्र

आध्वर्यवं क्वचित् हौत्रं क्वचिदित्यव्यवस्थया ।
बुद्धिमालिन्यहेतुत्वाद् यजुः कृष्णमितीर्यते ॥

कृष्णयजुर्वेदसंहिताया भाष्यं सर्वप्रथमं निबबन्ध तत्रभवान् सायणाचार्यः । यथोक्तं तेनैव ऋग्वेदभाष्योपक्रमणिकायाम्—

'आध्वर्यवस्य यज्ञेषु प्राधान्याद् व्याकृतं पुरा ।
यजुर्वेदोऽथ हौत्रार्थमृग्वेदो व्याकरिष्यते' ॥ इति

तैत्तिरीयशाखाध्यायित्वात् तस्य तस्या व्याकृतौ प्रथमा प्रवृत्तिरिति बोध्यम् ।

२ इत पूर्वं केषुचित् पुस्तकेषु श्लोकपञ्चकमधिकं दृश्यते । तद् यथा—

गजवदनमचिन्त्यं तीक्ष्णदन्तं त्रिनेत्रं बृहदुदरमशेषं भूतराजं पुराणम् ।
अमरवरसुपूज्यं रक्तवर्णं सुरेशं पशुपतिसुतमीशं विघ्नराजं नमामि ॥ १ ॥
मूलाधारे चतुष्पत्रे पद्मकिञ्जल्कशोभिते ।
दाडिमीकुसुमप्रख्ये तरुणादित्यसन्निभे ॥ २ ॥
भगाख्ये कुण्डलीचक्रे पूजयेत् परमेश्वरीम् ।
अङ्कुशं चाक्षसूत्रं च पाशपुस्तकधारिणीम् ॥
मुक्ताहारसमायुक्तां देवीं ध्यायेच्चतुर्भुजाम् ॥ ३ ॥
कपिलसटमुदञ्चत्कर्णमप्रीद्धनादं विवृतवदनविद्युज्जिह्वमुत्फुल्लनासम् ।
अरिदरकरयुग्मं योगपट्टाङ्गजानुस्थितकरमरुणाङ्घ्रिं श्रीनृसिंहं नतोऽस्मि ॥ ४ ॥
नमामि विष्णुं विधियज्ञरूपं सरस्वतीं चापि तदीयजिह्वाम् ।
त्रैविध्यवृद्धान् विदुषो गुरूंश्च बौधायनाचार्यपदद्वयं च ॥ ५ ॥

आदिशन्माधवाचार्यं वेदार्थस्य प्रकाशने ॥ ३ ॥
[1]स प्राह नृपतिं राजन् [1] सायणार्यो ममानुज ।
सर्वं वेत्त्येष वेदानां व्याख्यातृत्वे नियुज्यताम् ॥ ४ ॥
इत्युक्तो माधवार्येण वीरबुक्कमहीपतिः ।
अन्वशात् सायणाचार्यं वेदार्थस्य प्रकाशने ॥ ५ ॥
ये पूर्वोत्तरमीमांसे ते व्याख्यायातिसङ्ग्रहात् ।
कृपालुर्माधवाचार्यो वेदार्थं वक्तुमुद्यत ॥ ६ ॥
ब्राह्मण कल्पसूत्रे द्वे मीमांसा व्याकृतिं तथा ।
उदाहृत्याथ तैः सर्वैर्मन्त्रार्थं स्पष्टमीर्य्यते ॥ ७ ॥

ननु कोऽय वेदो नाम, किं च तल्लक्षणम्, के वास्य विषयप्रयोजनसम्बन्धाधिकारिणः, कथं वा तस्य प्रामाण्यम्? न खल्वेतस्मिन् सर्वस्मिन्नसति, वेदो व्याख्यानयोग्यो भवति। अत्रोच्यते। इष्टप्राप्त्यनिष्टपरिहारयोरलौकिकमुपायं यो ग्रन्थो वेदयति स वेदः। अलौकिकपदेन प्रत्यक्षानुमाने व्यावर्त्त्येते। अनुभूयमानस्य स्रक्चन्दनवनितादेरिष्टप्राप्तिहेतुत्वम्, औषधसेवादेरनिष्टपरिहारहेतुत्वञ्च प्रत्यक्षतः सिद्धम्। स्वेनानुभविष्यमाणस्य पुरुषान्तरगतस्य च तथात्वमनुमानगम्यम्। एवं तर्हि भाविजन्मगतसुखादिकमपि अनुमानगम्यमिति चेत्, न। तद्विशेषस्यानवगमात्। न खलु ज्योतिष्टोमादिरिष्टप्राप्तिहेतुः कलञ्जभक्षणवर्जनादिरनिष्टपरिहारहेतुरित्यमुमर्थं वेदव्यतिरेकेणानुमानसहस्रेणापि तार्किकशिरोमणिरप्यवगन्तुं शक्नोति। तस्मादलौकिकोपायबोधको वेद इति लक्षणस्य नातिव्याप्तिः।

अत एवोक्तम्—

'प्रत्यक्षेणानुमित्या वा यस्तूपायो न बुध्यते ।
एतं विदन्ति वेदेन तस्माद्वेदस्य वेदता ॥' इति

स एवोपायो वेदस्य विषयः। तद्बोध एव प्रयोजनम्। तद्बोधार्थी च अधिकारी। तेन सह उपकार्योपकारकभावः सम्बन्धः। नन्वेवं सति स्त्रीशूद्रसहिताः सर्वे वेदाधिकारिणः स्युः, इष्टं मे स्यादनिष्टं मा भूदिति आशिषः सार्वजनीनत्वात्। मैवं, स्त्रीशूद्रयोः सत्युपाये बोधार्थित्वे हेत्वन्तरेण वेदाधिकारस्य प्रतिबद्धत्वात्। उपनीतस्यैवाध्ययनाधिकारं ब्रुवच्छास्त्रमनुपनीतयोः स्त्रीशूद्रयोर्वेदाध्ययनमनिष्टप्राप्तिहेतुरिति बोधयति। कथं तर्हि तयोस्तदुपायावगमः, पुराणादिभिरिति ब्रूमः।

अत एवोक्तम्—

'स्त्रीशूद्रद्विजबन्धूनां त्रयी न श्रुतिगोचरा ।
इति भारतमाख्यानं मुनिना कृपया कृतम्' ॥ (भागवत १।४।२५) इति

[1] एतत् श्लोकद्वयं केषुचित् पुस्तकेषु न दृश्यते ॥

तस्मादुपनीतैरेव त्रैवर्णिकैर्वेदस्य सम्बन्धः ।

तत्प्रामाण्यं तु बोधकत्वात् स्वत एव सिद्धम् । पौरुषेयवाक्यं तु बोधकमपि सत् पुरुषगतभ्रान्तिमूलत्वसम्भावनया तत्परिहाराय मूलप्रमाणमपेक्षते, न तु वेदः । तस्य नित्यत्वेन वक्तृदोषशङ्कानुदयात् । एतदेव जैमिनिना सूत्रितम्—'तत्प्रमाणं बादरायणस्यानपेक्षितत्वात्' (मी० १ । १ । ५) इति ।[1]

ननु वेदोऽपि कालिदासादिवाक्यवत् पौरुषेय एव ब्रह्मकार्य्यत्वश्रवणात्—

'ऋचः सामानि जज्ञिरे ।
छन्दांसि जज्ञिरे तस्माद्
यजुः तस्मादजायत' ॥ (ऋ० १० । ९० । ९) इति श्रुतेः ।

अत एव बादरायणः 'शास्त्रयोनित्वात्' (वे० १ । १ । ३) इति [2]सूत्रेण ब्रह्मणो वेदकारणत्वमवोचत् । मैवं, श्रुतिस्मृतिभ्यां नित्यत्वावगमात् ।

'वाचा विरूप नित्यया' इति श्रुतेः (ऋ० ८ । ७५ । ६)[3]
'अनादिनिधना नित्या वागुत्सृष्टा स्वयम्भुवा' इति स्मृतेश्च ।

बादरायणोऽपि देवताधिकरणे सूत्रयामास । 'अत एव च नित्यत्वम्' (वे० १ । ३ । २९) इति[4] । तर्हि परस्परविरोध इति चेत्, न नित्यत्वस्य व्यावहारिकत्वात् । सृष्टेरूर्ध्वं संहारात् पूर्वं व्यवहारकालः, तस्मिन्नुत्पत्तिविनाशादर्शनात् । कालाकाशादयो यथा नित्या एव वेदोऽपि व्यवहार-

१ 'औत्पत्तिकस्तु शब्दस्यार्थेन सम्बन्धस्तस्य ज्ञानोपदेशोऽव्यतिरेकश्चार्थेऽनुपलब्धे, तत्प्रमाणं बादरायणस्यानपेक्षितत्वात्' इति सम्पूर्णं सूत्रम् । तत्रेदमित्थं व्याख्यातं शबरस्वामिना स्वभाष्ये-'औत्पत्तिक इति नित्यं ब्रूमः । उत्पत्तिर्हि भाव उच्यते लक्षणया । अवियुक्तः शब्दार्थयोर्भावः सम्बन्धो, नोत्पन्नयोः पश्चात् सम्बन्धः । औत्पत्तिकः शब्दस्यार्थेन सम्बन्धः, तस्य अग्निहोत्रादिलक्षणस्य धर्मस्य निमित्तं प्रत्यक्षादिभिरनवगतस्य । कथम् । उपदेशो हि भवति । उपदेश इति विशिष्टस्य शब्दस्योच्चारणम् । अव्यतिरेकश्च ज्ञानस्य । नहि तदुत्पन्नं ज्ञानं न विपर्येति, न तच्छक्यते वक्तुम्, एतदेवमिति । यथा भवति-यथा विज्ञायते, न तथा भवति-तथैतन्न विज्ञायते, तथैतदिति अन्यदस्य हृदये अन्यद् वाचि स्यात् । एवं वदतो विरुद्धमिदं गम्यते अस्ति नास्ति चेति, तस्मात् तत्प्रमाणमनपेक्षत्वात् । नहि एवं सति प्रत्ययो ह्यसौ । बादरायणग्रहणं बादरायणस्येदं मतं कीर्त्यते बादरायणं पूजयितुम्, नात्मीयं मतं पर्युदासितुम् ।'

२ तदिदमेव व्याख्यातवन्तः श्रीशङ्करभगवत्पादाः—महत ऋग्वेदादेः शास्त्रस्यानेकविद्यास्थानोपबृंहितस्य प्रदीपवत् सर्वार्थावद्योतिनः सर्वज्ञकल्पस्य योनिः कारणं ब्रह्म । नहीदृशस्य शास्त्रस्यर्ग्वेदादिलक्षणस्य सर्वज्ञगुणान्वितस्य सर्वज्ञादन्यतः सम्भवोऽस्ति ।

३. तस्मै नूनमभिद्यवे वाचा विरूप नित्यया । वृष्णे चोदस्व सुष्टुतिम् ॥

'हे विरूप नानारूपैतन्नामक महर्षे त्वं तस्मै निद्धायाभिद्यवेऽभिगतदृप्तये वृष्णे वर्षकायाग्नये नित्यया उत्पत्तिरहितया वाचा मन्त्ररूपया सुष्टुतिं नूनमिदानीं चोदस्व । स्तुहीत्येवमृषिमात्मानं ब्रवीति यजमानो होतारं वा विरूपम्' इति तत्रत्य सायणभाष्यम् ।

४. अत एव नियताकृतेर्देवादेर्जगतो वेदशब्दप्रभवत्वाद् वेदशब्दे *नित्यत्वमपि प्रत्येतव्यमिति* शाङ्करभाष्यात् ।

काले कालिदासादिवाक्यवत् पुरुषविरचितत्वाभावान्नित्यः । आदिसृष्टौ तु कालाकाशादिवदेव ब्रह्मणः सकाशाद्वेदोत्पत्तिराम्नायते । अतो विषयभेदान्न परस्परविरोधः । ब्रह्मणो निर्दोषत्वेन वेदस्य वक्तृदोषाभावात् स्वतस्सिद्धं प्रामाण्यं तदवस्थम् । तस्माल्लक्षणप्रमाणसद्भावाद्विषयप्रयोजनसम्बन्धाधिकारिसत्त्वात् प्रामाण्यस्य सुस्थत्वाच्च वेदो व्याख्यातव्य एव। यथोक्तविषयादिसद्भावमभिप्रेत्य 'स्वाध्यायोऽध्येतव्य' (तै० आ० २।१५) इत्यध्ययनं विधीयते। पाठमात्रस्याध्ययनशब्दवाच्यत्वेनार्थावबोधस्याविहितत्वाद्वेदव्याख्यानमयुक्तमिति चेत्, न। विधेर्बोधपर्यवसायित्वात्। एतच्च भट्टगुरुमतानुसारिभिर्बहुधा प्रपञ्चितम् । आम्नायते च—

'यदधीतमविज्ञातं निगदेनैव शब्द्यते ।
अनग्नाविव शुष्कैधो न तज्ज्वलति कर्हिचित्' ॥
'स्थाणुरयं भारहारः किलाभूत्
अधीत्य वेदं न विजानाति योऽर्थम् ।
योऽर्थज्ञ इत्सकलं भद्रमश्नुते
नाकमेति ज्ञानविधूतपाप्मा ॥ (नि १। १८)

'ब्राह्मणेन निष्कारणो धर्मो षडङ्गो वेदोऽध्येयो ज्ञेयश्च' इति । एवं तर्हि ज्ञानस्य पृथग्विधानादध्ययनं पाठमात्रमिति चेत्, अस्तु नाम, वर्णयन्त्येवं शाङ्करदर्शनानुसारिणः ।

क्रतुविधिभिरेवानुष्ठानान्यथानुपपत्त्या वेदार्थज्ञानस्य प्रापितत्वान्नैतद्विधेयमिति चेत्, तर्हि तद्विधिबलाद्वेदनमात्रेण स्वतन्त्रं किञ्चिदपूर्वमस्तु। श्रूयते ह्यनुष्ठानज्ञानयोः स्वतन्त्रं पृथक् फलम्—

'सर्वं पाप्मानं तरति तरति ब्रह्महत्यां योऽश्वमेधेन यजते य उ चैनमेवं वेद' इति ।

अल्पप्रयाससाध्येन वेदनेन तत्सिद्धौ बह्वायाससाध्यमनुष्ठानं व्यर्थं स्यादिति चेत्, न। तरणीयाया ब्रह्महत्याया मानसिककायिकत्वादिभेदेन तारतम्योपपत्तेः । मनसा सङ्कल्पिता वाचाभ्यनुज्ञाता वा परहस्तेन कारिता स्वयं कृता पुनः पुनः कृता चेत्येवं तारतम्येनावस्थिता ब्रह्महत्या अनेकविधा। अतस्तत्तरणमप्यनेकविधं यथा स्वर्गो बहुविधस्तद्वत्। 'अग्निहोत्रं जुहुयात् स्वर्गकामः', 'दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेत', 'ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत', इत्याद्युच्चावचकर्मणामेकविधफलासम्भवात् स्वर्गो बहुविधः। यत्तु कर्मानुष्ठानकालीनं वेदनं तत्कर्मफलमेवातिशय्य दर्शयति। 'उभौ कुरुतो यश्चैतदेवं वेद यश्च न वेद' इति विद्वदविद्वत्प्रयोगौ प्रस्तुत्य, 'यदेव विद्यया करोति तदेव वीर्यवत्तरं भवति' इत्याम्नायात्। अङ्गोपास्तिविषयमेतद्वाक्यमिति चेत्, न। न्यायस्य समानत्वात्। अस्ति ह्यस्यार्थस्योपोद्बलकं लिङ्गम् । प्रजापतिः किल सोमयागेऽयोऽर्वाचीनानग्निहोत्रपौर्णमास्यामाना-

त्यनामकान् परस्परमुच्चावचान् यज्ञान् ससर्ज। सोमयागांश्चाग्निहोत्रादिभ्य प्रौढानग्निष्टोमोकथ्यातिरात्रनामकान् परस्परमुच्चावचान् सृष्ट्वा प्रथमसृष्टेष्वग्निहोत्रादिष्वभिमानविशेषेण वर्गद्वय तुलयोदमिमीत। एतत् वृत्तान्त विजानतोऽग्निहोत्रादिभिरग्निष्टोमादिफल भवति। तथा च ब्राह्मणमाम्नायते—

'प्रजापतिर्यज्ञानसृजत। अग्निहोत्रञ्चाग्निष्टोमञ्च। पौर्णमासीञ्चोक्थ्यञ्च। अमावास्याञ्चातिरात्रञ्च। तानुदमिमीत। यावदग्निहोत्रमासीत्तावानग्निष्टोम। यावती पौर्णमासी तावानुक्थ्य। यावत्यमावास्या तावानतिरात्र। य एव विद्वानग्निहोत्र जुहोति, यावदग्निष्टोमेनोपाप्नोति तावदुपाप्नोति। य एव विद्वान् पौर्णमासीं यजते, यावदुक्थ्येनोपाप्नोति तावदुपाप्नोति। य एव विद्वानमावास्या यजते, यावदतिरात्रेणोपाप्नोति तावदुपाप्नोति' इति। तदेतद्वेदनस्य सर्वत्र स्वतन्त्रफलकत्व लिङ्गम्। किञ्च तत्तद्विधिसमीपे य एव वेदेति वचनानि वेदनादेव फल ब्रुवते। तान्यर्थवादरूपाणीति चेत्, अस्तु नाम। सहामहे वैतमपराध तेषा वचनाना विधेयार्थप्रशसापरत्वात्। तर्हि 'यत्पर शब्द स शब्दार्थ', इति न्यायेन स्वार्थे प्रामाण्य नास्तीति चेत्, न। महातात्पर्य्यस्य विधेयविषयत्वेऽप्यवान्तरतात्पर्य्यस्य स्वार्थविषयतानिवारणात्। 'ग्रावाण प्लवन्ते' इत्यर्थवादस्यापि स्वार्थप्रामाण्य प्रसज्येतेति चेत्, न। प्रमाणान्तरबाधितत्वात्। 'द्वि सवत्सरस्य सस्य पच्यते' इत्याद्यर्थवादस्य तु बाधाभावेऽप्यनुवादत्वान्न स्वार्थे प्रामाण्यम्। वेदनफलवचनानि तु नानुवादकानि नापि बाध्यानि। तस्मादर्थवादत्वेऽप्यस्त्वेषां स्वार्थे प्रामाण्यम्। अन्यथा मन्त्रार्थवादादिभ्यो देवादीना विग्रहादिमत्त्व न सिध्येत्।

अत एवोक्तम्—

'विरोधे गुणवाद स्यादनुवादोऽवधारिते।
भूतार्थवादस्तद्धानादर्थवादस्त्रिधा मत ॥' इति

किं बहुना। नियत एवास्य वेदनमात्रादपूर्वम्। अतो वेदनाय वेदो व्याख्यायते। योऽय विषयरूप इष्टप्राप्त्यनिष्टपरिहारोपाय सामान्यतो निर्दिष्ट स विशेषेण स्पष्टीक्रियते।

वेदस्तावत् काण्डद्वयात्मक। तत्र पूर्वस्मिन् काण्डे नित्यनैमित्तिककाम्यनिषिद्धरूप चतुर्विध कर्म्म प्रतिपाद्यम्। 'यावज्जीवमग्निहोत्र जुहोति' इत्यादिक नित्य, तस्य नियतनिमित्तत्वात्। 'यस्य गृहान् दहत्यग्निरग्नये क्षामवते पुरोडाशमष्टाकपाल निर्वपेत्' इत्यादिक नैमित्तिक, तस्यानियतनिमित्तत्वात्। 'चित्रया यजेत पशुकाम' इत्यादिक काम्यम्। 'तस्मान्मलवद्वाससा न सवदेत न सहासीत' इत्यादिक निषिद्धम्। तेषु नित्यनैमित्तिकानुष्ठानात्तदकरणे प्रत्यवायरूपमनिष्ट परिह्रियते। स च प्रत्यवायो

याज्ञवल्क्येन स्मर्य्यते—

'विहितस्याननुष्ठानान्निन्दितस्य च सेवनात् ।
अनिग्रहाच्चेन्द्रियाणां नरः पतनमृच्छति ॥' (या०स्मृ० ३।२१९)इति

यावज्जीवादिवाक्येष्वनुक्तोऽप्यवर्जनीयतया स्वाभीष्टं स्वर्गं प्राप्यते। तथा चापस्तम्बः—'तद्यथा आम्रे फलार्थे निर्म्मिते छायागन्धावित्यनूत्पद्येते एवं धर्म्मेऽपि चर्य्यमाणेऽर्था अनूत्पद्यन्ते' इति। काम्यस्येष्टप्राप्तिहेतुत्वं तद्विधिवाक्य एव स्पष्टम् । इष्टविघातमनिष्टञ्चार्थात् परिह्रियते। निषिद्धवर्जनेन रागप्राप्तनिषिद्धानुष्ठानजन्यो नरकपातः परिह्रियते । न केवलं नित्यनैमित्तिकाभ्यामानुषङ्गिकस्वर्गप्राप्तिः, किन्तु धीशुध्यादिविविदिषोत्पादनद्वारा ब्रह्मज्ञानहेतुत्वमपि तयोरस्ति । तथा च वाजसनेयिनः समामनन्ति—'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति यज्ञेन दानेन तपसाऽनाशकेन' इति । एवं तर्हि पूर्व्वकाण्ड एवाशेषपुरुषार्थसिद्धेः कृतमुत्तरकाण्डेनेति चेत्, न । अपुनरावृत्तिलक्षणस्यात्यन्तिकपुरुषार्थस्य तत्रासिद्धेः । अत एवाथर्वणिकाः कर्म्मिणो दक्षिणमार्गेण चन्द्रप्राप्तिं पुनरावृत्तिं चामनन्ति—'स सोमलोके विभूतिमनुभूय पुनरावर्त्तते' इति। अत उत्तरकाण्ड आरब्धव्यः। आत्यन्तिकपुरुषार्थसिद्धिश्च द्विविधा सद्योमुक्तिः क्रममुक्तिश्चेति। वर्त्तमानदेहपातानन्तरमेव सिध्यति सद्योमुक्तिः। उत्तरमार्गेण गत्वा ब्रह्मलोके चिरं भोगाननुभूय तत्रोत्पन्नब्रह्मज्ञानस्य ब्रह्मलोकावसाने सिध्यति क्रममुक्तिः । तस्मादुत्तरकाण्डे ब्रह्मोपदेशो ब्रह्मोपास्तिश्चेत्युभयं प्रतिपाद्यते। ब्रह्मोपास्तिप्रसङ्गाद् ब्रह्मदृष्ट्या प्रतीकमुपास्यत्वेन सांसारिकफलकामिनमुद्दिश्य प्रतिपाद्यते। ब्रह्मोपासकप्रतीकोपासकयोः समानेऽप्युत्तरमार्गे प्रतीकोपासकस्य विद्युल्लोकादूर्ध्वं ब्रह्मलोकगमनाभावेन क्रममुक्तेरप्यभावादस्ति पुनरावृत्तिः। एतच्च 'अप्रतीकालम्बनान् नयति' इत्यधिकरणे (वे० ४। ३। १५-१६) द्रष्टव्यम्।

नन्वस्त्येव पूर्वोत्तरकाण्डयोस्तत्र तत्रोचितप्रयोजनं फलविशेषश्च, तथापि पूर्व्वकाण्डस्यादौ कर्म्मान्तरं परित्यज्य दर्शपूर्णमासेष्टिरेव कुतः प्रतिपाद्यत इति चेत्, प्रकृतित्वान्निरपेक्षत्वाच्चेति ब्रूमः । प्रकर्षेण अङ्गोपदेशो यत्र क्रियते सा प्रकृतिः । कृत्स्नाङ्गविषयत्वमुपदेशस्य प्रकर्षः । विकृतिषु तु विशेषाङ्गमात्रस्योपदेशः क्रियते अङ्गान्तराणि तु प्रकृतेरतिदिश्यन्ते । अतोऽतिदेशस्य प्रकर्षाभावः । प्रकृतिस्त्रिविधा—अग्निहोत्रमिष्टिः सोमश्चेति। त्रिष्वप्येतेषु अन्यनैरपेक्ष्येण स्वाङ्गजातं सर्वमुपदिष्टम्। तत्र सोमयागस्य स्वरूपेणान्यनैरपेक्ष्येऽप्यङ्गेषु दीक्षणीयाप्रायणीयादिषु दर्शपूर्णमासेष्टिसापेक्षत्वान्न पूर्व्वभावित्वं युक्तम्। इष्टेस्तु सोमयागनैरपेक्ष्यात् सोमात् प्राचीनत्वं युक्तम्। यद्यप्यग्निहोत्रस्य स्वरूपेऽङ्गेषु वा

नास्त्यन्यापेक्षा तथाऽग्निसिद्धयपेक्षत्वादाहवनीयाद्यग्नीनाञ्च पावमानेष्टिसाध्यत्वात्, पावमानेष्टीनां च दर्शपूर्णमासविकृतित्वात् परम्परयाऽग्निहोत्रस्य दर्शपूर्णमासापेक्षास्तीति प्रथमभावित्वं न युक्तम्। दर्शपूर्णमासयोरग्निसाध्यत्वादग्निसाधकमाधानं प्रथमतो वक्तव्यमिति चेत्, मैवम्। नाधानमात्रेणाग्नयः सिध्यन्ति किन्तु पवमानेष्टिभिरपि। ताश्च इष्टयो दर्शपूर्णमासविकृतित्वात् साक्षादेव दर्शपूर्णमासावपेक्षन्ते। दर्शपूर्णमासौ तु अग्निद्वारा पावमानेष्टिसापेक्षावपि न साक्षाद् पवमानेष्टीरपेक्षेते। अतो निरपेक्षत्वाद्दर्शपूर्णमासेष्टिरेव प्रथमं वक्तव्या। ऋग्वेदसामवेदयोरादौ दर्शपूर्णमासेष्टिर्नाम्नातेति चेत्, बाढम्। यजुर्वेदमपेक्ष्य दर्शपूर्णमासयोरादित्वमुक्तं कर्मकाण्डविषये यजुर्वेदस्यैव प्राधान्यात्। आनुपूर्व्यात् कर्मणा स्वरूपं यजुर्वेदे सामाम्नातम्। तत्र तत्र विशेषापेक्षायामपेक्षिताया याज्यापुरोऽनुवाक्याद्य ऋग्वेदे सामाम्नायन्ते, स्तोत्रादीनि तु सामवेदे। तथा सति भित्तिस्थानीयो यजुर्वेदः, चित्रस्थानीयावितरौ। तस्मात् कर्म्मसु यजुर्वेदस्य प्राधान्यं, तस्मिंश्च दर्शपूर्णमासेष्टिरादौ समाम्नाता। यद्यपि मन्त्रब्राह्मणात्मको वेद, तथापि ब्राह्मणस्य मन्त्रव्याख्यानरूपत्वान्मन्त्रा एवादौ समाम्नाताः। मन्त्राश्च त्रिविधा ऋचः सामानि यजूंषि चेति। तत्र यजुषामध्वर्य्युवेदेऽतिबहुलत्वात् क्वचित् क्वचिदृचां सद्भावेऽपि यजुर्वेद इत्येवाख्यायते। अध्वर्युवेदत्वञ्चास्यानादिसिद्धयाज्ञिकसमाख्याबलादवगन्तव्यम्। अस्मिन् वेदे समाम्नाता दर्शपूर्णमासेष्टिमन्त्रास्त्रिविधा, आध्वर्य्यवा याजमाना हौत्रकाश्चेति। 'इषे' इत्यादौ प्रपाठके पठिता आध्वर्यवा। 'सं त्वा सिञ्चामि' इत्यादौ पठिता याजमानाः। 'सत्यं प्रपद्ये' इत्यादौ पठिता हौत्रा। एतेषां मध्ये याजमानानां हौत्राणाञ्च चित्रस्थानीयत्वाद् भित्तिस्थानीयानामाध्वर्य्यवाणामेवादौ पाठो युज्यत इति। तेऽपि आध्वर्य्यवा 'इषे त्वा' इत्यादिषु त्रयोदशस्वनुवाकेषु आम्नाता। तत्र प्रथमेऽनुवाके वत्सापाकरणार्था मन्त्रा। द्वितीये बर्हिःसम्पादनार्था। तृतीये दोहनार्थाः। चतुर्थे हविर्निर्वापार्था। पञ्चमे व्रीह्यवघातार्था। षष्ठे तण्डुलपेषणार्था। सप्तमे कपालोपधानार्था। अष्टमे पुरोडाशनिष्पादनार्था। नवमे वेदीकरणार्था। दशमे प्राधान्येनाज्यग्रहणार्था प्रसङ्गात् पत्नीसंनहनार्थाः। एकादशे प्राधान्येनेध्मसंनहनार्था बर्हिरास्तरणाद्यर्थाश्च। द्वादशे आघारार्था। अत्र सामिधेनीप्रयाजाज्यभागप्रधानयागादिमन्त्राणां प्राप्तावसरत्वेऽपि तेषां हौत्रत्वात् तानुपेक्ष्योपरितनप्रयोगाङ्गभूता आध्वर्यवा स्रुग्व्यूहनादिमन्त्रास्त्रयोदशे समाम्नाता। तदेतत् सर्व्वं विनियोगसंग्रहकारेणेत्थं संगृहीतम्—

'ये दर्शपूर्णमासाङ्गमन्त्रा एते समासत।
इषे त्वाऽऽद्यनुवाकेषु त्रयोदशसु वर्णिता॥
वत्सापाकरणं बर्हिर्दोहो निर्वापखण्डने।

पेषणञ्च कपालानि पुरोडाशश्च वेदिका ॥
आज्यग्रहेध्मसंनाहावाघारोपरितन्त्रके ।
इत्युक्ता अनुवाकार्थाः प्रतिमन्त्र क्रियोच्यते' ॥ इति ।

किमिदं वत्सापाकरणं, कथं वा तस्य प्राथम्यमिति चेत्, उच्यते । सन्ति दर्शयागे त्रीणि प्रधानानि हवींषि, पूर्णमासयागे च त्रीणि । आग्नेयोऽष्टाकपाल ऐन्द्र दध्यैन्द्रं पय इति दर्शयागे । आग्नेयोऽष्टाकपाल आज्येन प्राजापत्य उपांशुयागोऽग्नीषोमीय एकादशकपाल इति पूर्णमासे । तत्र प्रतिपद्दिने दधिहोमे दधिसम्पादनायामावस्यायां रात्रौ गावो दोग्धव्याः । तद्दोहनार्थं प्रातःकाले लौकिकदोहनादूर्ध्वं स्वमातृभिः सह सञ्चरन्तो वत्सा मातृभ्योऽपाकरणीयाः । तदिदं वत्सापाकरणं यथोक्तरीत्या, तस्य प्राथम्यञ्च । तत्र वत्सापाकरणं सच्छिन्नया पलाशशाखया कर्त्तव्यमिति । तच्छेदनार्थोऽयमिषे त्वेति मन्त्र आदौ समाम्नायते । तस्य च मन्त्रस्य तच्छेदनाङ्गत्वं ब्राह्मणे द्रष्टव्यम् । अत एव सब्राह्मणो मन्त्रो ज्ञातव्य इति । छन्दोगा अधीयते—'यो ह वा अविदितार्षेयच्छन्दो दैवतब्राह्मणेन मन्त्रेण यजति याजयति वाध्यापयति वा स्थाणुं वर्च्छति गर्त्तं वा पात्यते प्रमीयते पापीयान् भवति । तस्मादेतानि मन्त्रे मन्त्रे विद्यात्' इति । आर्षेयं ऋषिसम्बन्धः । अतीन्द्रियार्थद्रष्टारो हि ऋषयः । तेषां वेदद्रष्टृत्वं स्मर्य्यते—

'युगान्तेऽन्तर्हितान् वेदान् सेतिहासान् महर्षयः ।
लेभिरे तपसा पूर्वमनुज्ञाताः स्वयम्भुवा' ॥ इति ।

इषे त्वादीनाञ्च मन्त्राणां प्रजापतिर्ऋषिः । तथा च काण्डानुक्रमणिकायामुक्तम्—

'शाखादि याजमानञ्च होतॄन् हौत्रञ्च दार्शिकम् ।
तद्विधीन् पितृमेधञ्च नवाहु कस्य तद्विद' ॥ इति ।

शाखादिरिषे त्वादिप्रपाठकः । याजमानं सं त्वा सिञ्चामीत्यादि । होतारः चित्तिः स्रुगित्यादयो मन्त्राः । सत्यं प्रपद्ये इत्यादिकं दार्शिकं हौत्रम् । तद्विधयः प्रोक्षणानाञ्चतुर्विधमन्त्राणां चत्वारि ब्राह्मणानि । पितृमेधः परे युवा समित्यादि । तान्येतानि नवकाण्डानि प्रजापतिना दृष्टानि । छन्दोविशेषाश्च वेदाङ्गभूते छन्दोनामके ग्रन्थे द्रष्टव्याः । मन्त्रपदव्याख्यानादेव तत् प्रतिपाद्यार्थरूपदेवता विज्ञायते । ब्राह्मणविशेषस्तु तत्तन्मन्त्रव्याख्यानावसर एवोदाह्रियते । यद्यपि मन्त्रविनियोगा ब्राह्मणे सर्वेऽपि नाम्नाताः तथापि कल्पसूत्रकारैर्ब्राह्मणान्तरपर्य्यालोचनया सर्वेऽभिहिताः । अतो बोधायनादिसूत्रोदाहरणादिपूर्वकं ब्राह्मणानुसारेण मन्त्रार्थं योजयामः ।

इति तैत्तिरीयसंहिताभाष्यभूमिका ।

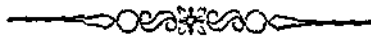
ऋग्वेदसंहितायाः

सायणाचार्यकृता

भाष्यभूमिका

सायणाचार्यकृता

ऋग्वेदभाष्योपक्रमणिका



वागीशाद्या सुमनस सर्वार्थानामुपक्रमे ।
य नत्वा कृतकृत्या स्युस्त नमामि गजाननम् ॥ १ ॥
यस्य नि.श्वसित वेदा यो वेदेभ्योऽखिल जगत् ।
निर्ममे तमह वन्दे विद्यातीर्थमहेश्वरम् ॥ २ ॥
यत्कटाक्षेण तद्रूप दधद् बुक्कमहीपति ।
आदिशन् माधवाचार्यं वेदार्थस्य प्रकाशने ॥ ३ ॥
ये पूर्वोत्तरमीमासे ते व्याख्यायातिसग्रहात् ।
कृपालुर्माधवाचार्यो वेदार्थं वक्तुमुद्यत ॥ ४ ॥
आध्वर्यवस्य यज्ञेषु प्राधान्याद् व्याकृत पुरा ।
यजुर्वेदोऽथ हौत्रार्थमृग्वेदो व्याकरिष्यते ॥ ५ ॥
एतस्मिन् प्रथमोऽध्याय श्रोतव्य सम्प्रदायत ।
व्युत्पन्नस्तावता सर्वं बोद्धु शक्नोति बुद्धिमान् ॥ ६ ॥

अभ्यर्हितत्वादृग्वेदस्यैव व्यख्यानमादावुचितमिति पूर्वपक्ष ।

अत्र केचिदाहु'—ऋग्वेदस्य प्राथम्येन सर्वत्र आम्नातत्वाद् 'अभ्यर्हित पूर्वं' इति न्यायेन अभ्यर्हितत्वाद् तद्व्याख्यानमादौ युक्तम्, प्राथम्य च पुरुषसूक्ते विस्पष्टम्—

'तस्माद् यज्ञात् सर्वहुत ऋच[1] सामानि[2] जज्ञिरे ।
छन्दासि जज्ञिरे तस्मात् यजु[3]स्तस्मादजायत ॥' (ऋ स १०।९०।९) इति ।

तस्मात् 'सहस्रशीर्षा पुरुष' (ऋ० सं० १०।९०।१) इत्युक्तात् परमेश्वरात्, यज्ञाद् यजनीयात् पूजनीयात् । सर्वहुत. सर्वैर्हूयमानात् । यद्यपि इन्द्रादयस्तत्र तत्र हूयन्ते तथापि परमेश्वरस्यैव इन्द्रादिरूपेणावस्थानादविरोध' ।

---

१ ऋग्लक्षण यथाह जैमिनि —

'तेषामृग्यत्रार्थवशेन पादव्यवस्था' (मी० २।१।३५) 'यत्र पादकृता व्यवस्था स मन्त्र ऋड्नामा' शबरस्वामी । 'पादेनार्थेन चोपेता वृत्तबद्धा मन्त्रा ऋच' इति जैमिनीयन्यायमालायां माधवाचार्यं ।

२ सामलक्षणम्—'गीतिषु सामाख्या' (मी० २।१।३६) 'विशिष्टा काचिद् गीति सामेत्युच्यते । प्रगीते हि मन्त्रवाक्ये सामशब्दमभियुक्ता उपदिशन्ति' इति शबरस्वामी ।

३ यजुर्लक्षणम्—'शेषे यजु शब्द' (मी० २।१।३७) 'या न गीतिर्न च पादबद्ध तत् प्रश्लिष्टपठित यजु' इति शबरस्वामी । 'वृत्तिगीतिवर्जितत्वेन प्रश्लिष्टपठिता मन्त्रा यजूंषि' इति जैमिनीयन्यायविस्तरे माधवाचार्य ।

तथा च मन्त्रवर्णः—

'इन्द्रं मित्रं वरुणमग्निमाहु-
रथो दिव्यः स सुपर्णो गरुत्मान्।
एकं सद् विप्रा बहुधा वदन्त्य-
ग्निं यमं मातरिश्वानमाहुः ॥' (ऋ० सं० १।१६४।४६) इति।

वाजसनेयिनश्चामनन्ति—

'तद् यद् इदमाहुरमुं यजामुं यजेत्येकैकं देवम्
एतस्यैव सा विसृष्टिरेष उ ह्येव सर्वे देवाः' (बृ० उ० १।४।६) इति।

तस्मात् सर्वैरपि परमेश्वर एव हूयते।

न केवलमृचां पाठप्राथम्येन अभ्यर्हितत्वं किन्तु यज्ञाङ्गदार्ढ्यहेतुत्वा दपि। तथा च तैत्तिरीया आमनन्ति—

'यत् वै यज्ञस्य साम्ना यजुषा क्रियते शिथिलं तद्, यद् ऋचा तद् दृढम्' (तै० सं० ६।५।१०।३) इति।

तथा च सर्ववेदगतानि ब्राह्मणानि स्वाभिहितेऽर्थे विश्वासदार्ढ्याय 'तदेतद् ऋचा अभ्युक्तम्' इति ऋचमेव उदाहरन्ति। मन्त्रकाण्डेष्वपि यजुर्वेदगतेषु तत्र तत्र अध्वर्युणा प्रयोज्या ऋचो बहव आम्नाताः। साम्नां तु सर्वेषाम् ऋगाश्रितत्वं प्रसिद्धम्। आथर्वणिकैरपि स्वकीयसंहितायाम् ऋच एव बाहुल्येन अधीयन्ते। अतोऽन्यैः सर्वैर्वेदैरादृतत्वादभ्यर्हितत्वं प्रसिद्धम्।

छन्दोगाश्च प्राथम्ये सनत्कुमारं प्रति नारदवाक्यमेवमामनन्ति—

'ऋग्वेदं भगवोऽध्येमि यजुर्वेदं सामवेदमाथर्वणं चतुर्थम् (छा० उ० ७।१।२) इति

मुण्डकोपनिषद्यपि एवमाम्नायते—

'ऋग्वेदो यजुर्वेदः सामवेदोऽथर्ववेदः' (मु० उ० १।१।५) इति।

तापनीयोपनिषद्यपि मन्त्रराजपादेषु क्रमेणाध्ययनमेवमामनन्ति—

'ऋग्यजुःसामाथर्वाणश्चत्वारो वेदाः साङ्गाः सशाखाश्चत्वारः पादा भवन्ति' (नृ० ता० उ० १।२) इति।

एवं सर्वत्र उदाहरणीयम्। तस्माद् ऋग्वेदस्याभ्यर्हितस्यादौ व्याख्यानमुचितमिति।

यज्ञानुष्ठानार्थत्वाद् यजुर्वेदस्यैवादौ व्याख्या नमित्युत्तरपक्षः।

तान् प्रति एतदुच्यते—अस्तु एवं सर्ववेदाध्ययनतत्पारायणब्रह्मयज्ञजपादौ ऋग्वेदस्यैव प्राथम्यम्। अर्थज्ञानस्य तु यज्ञानुष्ठानार्थत्वात् तत्र तु यजुर्वेदस्यैव प्रधानत्वाद् तद्व्याख्यानमेव आदौ युक्तम्।

तत्प्राधान्यं च काचिदृगेव आह—

'ऋचां त्वः पोषमास्ते पुपुष्वान्
गायत्रं त्वो गायति शक्वरीषु।

ब्रह्मा त्वो वदति जातविद्यां
यज्ञस्य मात्रां विमिमीत उ त्वः॥' (ऋ० स० १०।७१।११) इति।

एतस्या ऋचस्तात्पर्यं निरुक्तकारो यास्कः सङ्क्षिप्य दर्शयति 'इति ऋत्विक्कर्मणां विनियोगमाचष्टे' इति। पुनरपि स एव प्रथमं पादं विवृणोति—'ऋचामेकः पोषमास्ते पुपुष्वान् होतर्गर्चनी' (नि० १।८) इति। अस्यायमर्थः—त्वशब्दः एकशब्दपर्य्यायो होतृविशेषणम्। होतृनामक एक ऋत्विग् यज्ञकाले स्वकीयवेदगतानाम् ऋचां पुष्टिं कुर्व्वन्नास्ते। भिन्नप्रदेशेष्वाम्नातानाम् ऋचां सङ्घमेकत्र सम्पाद्यैतावदिदं शस्त्रमिति क्लृप्तिं करोति। सेयं पुष्टिः। अर्चनीत्यमुमर्थमृक्छन्द आचष्टे। अर्च्यते प्रशस्यतेऽनया देवविशेषः क्रियाविशेषस्तत्साधनविशेषो वेत्यृक्छब्दव्युत्पत्तिरिति।

अथ द्वितीयं पादं विवृणोति—'गायत्रमेको गायति शक्वरीषूद्गाता। गायत्रं गायतेः स्तुतिकर्म्मणः शक्वर्य्य ऋचः शक्नोतेस्तद् यदाभिर्वृत्रमशकद् हन्तुं तच्छक्वरीणां शक्वरीत्वमिति विज्ञायते' इति। अस्यायमर्थः—उद्गातृनामक एक ऋत्विग् गायत्रशब्दाभिधेयं स्तोत्रं शक्वरीशब्दाभिधेयास्वृक्षु गायति, धातूनामनेकार्थत्वेन स्तुतिक्रियावाचिनो गायतिधातोरुत्पन्नोऽयं गायत्रशब्दः। शक्वरीशब्दस्तु शक्नोतिधातोरुत्पन्नः, वृत्रं शत्रुं हन्तुं शक्नोति आभिर्ऋग्भिरित्येषा व्युत्पत्तिः कस्मिंश्चित् ब्राह्मणे विज्ञायत इति।

अथ तृतीयं पादं विवृणोति—'ब्रह्मैको जाते जाते विद्यां वदति, ब्रह्मा सर्व्वविद्यः सर्वं वेदितुमर्हति' इति। अस्यायमर्थः—ब्रह्मनामक एक ऋत्विग् जाते जाते तदा तदा उत्पन्ने यज्ञे प्रस्तुते प्रणयनादिकर्म्मणि विद्याम् अनुज्ञां वदति, 'ब्रह्मन् अपः प्रणेष्यामि' इत्येवं सम्बोधितः सन् 'ॐ प्रणय' इत्यनुजानाति। स च ब्रह्मा वेदत्रयोक्तसर्व्वकर्म्माभिज्ञः। तस्माद् योग्यतां दृष्ट्वा तत्तदनुज्ञातुं सति प्रमादे समाधातुं च समर्थ इति। तच्च सामर्थ्यं छन्दोगा आमनन्ति—

'एष एव यज्ञस्तस्य मनश्च वाक् च वर्त्तनी। तयोरन्यतरां मनसा संस्करोति ब्रह्मा, वाचा होताध्वर्युरुद्गातान्यतराम्' (छा० उ० ४।१६।१ २) इति।

कृत्स्नो यज्ञः प्रमादराहित्याय मनसा सम्यगनुसन्धेयः, वाचा च वेदत्रयोक्तमन्त्राः पठनीयाः। तत्र होत्रादयस्त्रयो मिलित्वा वाग्रूपं यज्ञमार्गं संस्कुर्व्वन्ति, ब्रह्मा त्वेक एव मनोरूपं यज्ञमार्गं कृत्स्नमपि संस्करोति। तस्मादस्यास्ति सामर्थ्यमिति।

अथ चतुर्थं पादं विवृणोति—'यज्ञस्य मात्रां विमिमीत एकोऽध्वर्युरध्वर्युरध्वरयुरध्वरं युनक्ति अध्वरस्य नेता' इति। अस्यायमर्थः—अध्वर्युनामक एक ऋत्विग् यज्ञस्य मात्रां स्वरूपं विमिमीते विशेषेण निष्पादयति। मीयते निर्मीयते इति मात्रा स्वरूपम्। तन्निष्पादकत्वं च अध्वर्योर्नामनिर्व्वचनादवगम्यते। 'अध्वर्यु' इत्यत्र छान्दस्या प्रक्रियया लुप्तमकारं पुनः प्रक्षिप्य

'अध्वर्युः' इति नाम सम्पादनीयम् । अध्वरं युनक्ति इति अवयवार्थः । अध्वरस्य नेता इति तात्पर्य्यार्थं इति ।

एतदेव अभिप्रेत्य अध्वर्युवेदस्य यागनिष्पादकत्वद्योतकं निर्वचनं यास्को दर्शयति—

'मन्त्रा मननात्, छन्दांसि छादनात्, स्तोमः स्तवनात् यजुर्यजतेः' (नि० ७।१२) इति ।

एवं सति अध्वर्युसम्बन्धिनि यजुर्वेदे निष्पन्नं यज्ञशरीरमुपजीव्य तदपेक्षिणौ स्तोत्रशस्त्ररूपौ अवयवौ इतरेण वेदद्वयेन पूर्य्येते इत्युपजीव्यस्य यजुर्वेदस्य प्रथमतो व्याख्यानं युक्तम् । ततः ऊर्ध्वं साम्नामृगाश्रितत्वाद् उभयोर्मध्ये प्रथमतः ऋग्व्याख्यानं युक्तम् इति ऋग्वेदः इदानीं व्याख्यायते ।

लक्षणप्रमाणराहित्याद् वेदस्यासद्भाव इति पूर्वपक्षः । ननु वेद एव तावन्नास्ति, कुतस्तदवान्तरविशेष ऋग्वेदः? तथा हि, कोऽयं वेदो नाम? न हि तत्र लक्षणं प्रमाणं वास्ति । न च तदुभयव्यतिरेकेण किञ्चिद् वस्तु प्रसिध्यति । 'लक्षणप्रमाणाभ्यां हि वस्तुसिद्धिः' इति न्यायविदां मतम् ।

प्रत्यक्षानुमानागमेषु प्रमाणविशेषेषु अन्तिमो वेद इति तल्लक्षणमिति चेत्? न, मन्वादिस्मृतिषु अतिव्याप्तेः । समयबलेन 'सम्यक्परोक्षानुभवसाधनम्' इत्येतस्य आगमलक्षणस्य तास्वपि सद्भावात् ।

'अपौरुषेयत्वे सति' इति विशेषणाददोष इति चेत्? न, वेदस्यापि परमेश्वरनिर्मितत्वेन पौरुषेयत्वात् । शरीरधारिजीवनिर्मितत्वाभावाद् अपौरुषेयत्वमिति चेत्? न, 'सहस्रशीर्षा पुरुषः' (ऋ० सं० १०।९०।१) इत्यादि श्रुतिभिरीश्वरस्यापि शरीरित्वात् ।

कर्म्मफलरूपशरीरधारिजीवनिर्मितत्वाभावमात्रेण अपौरुषेयत्वं विवक्षितमिति चेत्? न, जीवविशेषैरग्निवाय्वादित्यैर्वेदानामुत्पादितत्वात् । 'ऋग्वेद एवाग्नेरजायत यजुर्वेदो वायोः सामवेद आदित्यात्' (ऐत० ब्रा० ५।३२) इति । श्रुतेः ईश्वरस्य अग्न्यादिप्रेरकत्वेन निर्मातृत्वं द्रष्टव्यम् ।

मन्त्रब्राह्मणात्मकः शब्दराशिर्वेद इति चेत्? न, ईदृशो मन्त्रः ईदृशं ब्राह्मणमित्यनयोरद्याप्यनिर्णीतत्वात् । तस्मान्नास्ति किञ्चिद् वेदस्य लक्षणम् ।

नापि तत्सद्भावे प्रमाणं पश्यामः । 'ऋग्वेदं भगवोऽध्येमि यजुर्वेदं सामवेदमाथर्वणं चतुर्थम्' (छा० उ० ७।१।२) इत्यादिवाक्यं प्रमाणमिति चेत्? न, तस्यापि वाक्यस्य वेदान्तःपातित्वेन आत्माश्रयत्वप्रसङ्गात् । न खलु निपुणोऽपि स्वस्कन्धमारोढुं प्रभवति ।

'वेद एव द्विजातीनां निःश्रेयसकरः परः' (या० स्मृ० १।४०)

इत्यादि स्मृतिवाक्यं प्रमाणमिति चेत्? न, तस्यापि उक्तश्रुतिमूलत्वेन निराकृतत्वात् ।

प्रत्यक्षादिकं तु शङ्कितुमपि अयोग्यम् । वेदविषया तु लोकप्रसिद्धिः

सार्वजनीनापि 'नील नभ' इत्यादिवद् भ्रान्ता। तस्मात् लक्षणप्रमाणरहितस्य वेदस्य सद्भावो नाङ्गीकर्त्तु शक्यते इति पूर्व पक्ष।

उत्तरपक्षत्वेन वेदसद्भावे लक्षणप्रमाणादिनिर्णयः।

अत्रोच्यते—मन्त्रब्राह्मणात्मकत्व तावददुष्ट लक्षणम्। अत एव आपस्तम्बो यज्ञपरिभाषायामेव-माह—'मन्त्रब्राह्मणयोर्वेदनामधेयम्' (आप० परि० १।३३) इति। तयोस्तु स्वरूपमुपरिष्टात् निर्णेष्यते। अपौरुषेयवाक्यत्वमितीदमपि यादृशमस्माभिर्विव-क्षित तादृशमुत्तरत्र स्पष्टीभविष्यति। प्रमाणान्यपि यथोक्तश्रुतिस्मृतिलोक-प्रसिद्धिरूपाणि वेदसद्भावे द्रष्टव्यानि। यथा घटपटादिद्रव्याणा स्वप्रकाशक-त्वाभावेऽपि सूर्यचन्द्रादीना स्वप्रकाशकत्वमनिरुद्धम्, तथा मनुष्यादीना स्व-स्कन्धारोहासम्भवेऽपि अकुण्ठितशक्तेर्वेदस्य इतरवस्तुप्रतिपादकत्ववत् स्वप्रतिपादकत्वमप्यस्तु। अत एव सम्प्रदायविदोऽकुण्ठिता शक्ति वेदस्य दर्शयन्ति—'चोदना हि भूतं भवन्त भविष्यन्त सूक्ष्म व्यवहित विप्रकृष्टमित्येव जातीयकमर्थं शक्नोति अवगमयितुम्' (शा० भा० १।१।२) इति। तथा सति वेदमूलाया स्मृतेस्तदुभयमूलाया लोकप्रसिद्धेश्च प्रामाण्य दुर्वारम्। तस्मात् लक्षणप्रमाणसिद्धो वेदो न केनापि चार्वाकादिना अपोढु शक्यते इति स्थितम्।

ननु अस्तु नाम वेदाख्य कश्चित् पदार्थ, तथापि नासौ व्याख्यानम-र्हति, अप्रमाणत्वेन अनुपयुक्तत्वात्। न हि वेद प्रमाणम्, तल्लक्षणस्य तत्र दुःसम्पादत्वात्। तथा हि—'सम्यगनुभवसाधन प्रमाणम्' इति केचित् लक्ष-णमाहु। अपरे तु 'अनधिगतार्थगन्तृ प्रमाणम्' इत्याचक्षते। न चैतदुभय वेदे सम्भवति। मन्त्रब्राह्मणात्मको हि वेद। तत्र मन्त्रा केचिदबोधका। 'अम्यक्सा त इन्द्र ऋष्टि' (ऋ० स० १।१६९।३) इत्येको मन्त्र [1]।
'यादृश्मिन् धायि तमपस्यया विदत्' (ऋ० स० ५।४४।८) इत्यन्य [2]।

---

१ अम्यक्सा त इन्द्र ऋष्टिरस्मे सनेम्यभ्व मरुतो जुनन्ति।
अग्निश्चिद्धि ष्मातसे शुशुक्वानापो न द्वीप दधति प्रयासि॥

इति सम्पूर्णो मन्त्र। तत्रत्यसायणभाष्यसङ्क्षेप—हे इन्द्र ते सा प्रमिद्धा ऋष्टि वज्र अस्मद्वृष्ट्यर्थं अम्यक् प्राप्नोति मेघसमीपे। मरुत सनेमि चिरकाल सगृहीत अभ्व जल जुनन्ति क्षिपन्ति। वर्षन्तीत्यर्थ। अग्नि चित् अग्निरपि। हि स्मेति पूरणे। अतसे सन्तते कर्मणि शुशुक्वान् दीप्यमानो वर्तते। प्रयासि हवींषि दधति धारयन्ति यजमाना। द्विपार्श्वस्थोदकवान् पर्वतादिर्द्वीप। त यथा आपो धारन्ति तद्वत्॥

२ सम्पूर्णमन्त्रस्तु
ज्यायांसमस्य यतुनस्य केतुन ऋषिस्वर चरति यासु नाम ते।
यादृश्मिन् धायि तमपस्यया विदत् य उ स्वय वहते सो अर करत्॥

तत्रत्यसायणभाष्यसङ्क्षेप—ज्यायास अतिशयेन प्रवृद्ध अस्य यतुनस्य गन्तु सूर्यस्य केतुना उदयादिलक्षणेन प्रज्ञापकेन कर्मणा विशिष्ट ऋषिस्वर ऋषिभि स्तुत्य यासु स्तुतिषु ते त्वदीय नाम नमन नामक वा रूप वर्तते। ताभि त्वा चरति भजते यजमान इत्यर्थ। यादृश्मिन् यादृशे कामे धायि धृत मन इति शेष। त काम अपस्यया हविस्तुत्यादिलक्षणेन कर्मणा विदत् विन्दते। य उ य एव वहते धारयति फल, स अर अत्यर्थं करत् कुर्यात्॥

'सृण्येव जर्भरी तुर्फरीतू' (ऋ०।सं० १०।१०६।६) इत्यपर[1]।

एवम् 'आपान्तमन्युस्तृपलप्रभर्मा'[2] (ऋ० सं० १०।८६।५) इत्यादय उदाहार्याः। न हि एतैर्मन्त्रैः कश्चिदप्यर्थोऽवबुध्यते। एतेषु अनुभव एव यदा नास्ति तदा तत्सम्यक्त्व तदीयसाधनत्व च दूरापेतम्।

'अधस्विदासीरेदुपरि स्विदासीरेत्' (ऋ० सं० १०।१२६।५) इति मन्त्रस्य बोधकत्वेऽपि स्थाणुर्वा पुरुषो वा इत्यादिवाक्यवत् सन्दिग्धार्थबोधकत्वात् नास्ति प्रामाण्यम्।

'ओषधे त्रायस्वैनम्' (तै० सं० १।२।१।१) इति मन्त्रो दर्भविषय (आश्व० गृ० १।१७।८)। 'स्वधिते मैन हिंसी' (तै० सं० १।२।१।१) इति क्षुरविषय, (आश्व० गृ० १।१७।६)। 'शृणोत ग्रावाण' (तै० सं० १।३।१३।१) इति पाषाणविषय। एतेषु अचेतनाना दर्भक्षुरपाषाणाना चेतनवत् सम्बोधन श्रूयते। ततो 'द्वौ चन्द्रमसौ' इति वाक्यवत् विपरीतार्थबोधकत्वादप्रामाण्यम्। 'एक एव रुद्रो न द्वितीयायतस्थे' (तै० सं० १।८।६।१), 'सहस्राणि सहस्रशो ये रुद्रा अधि भूम्याम्' (तै० स ४।५।११।१) इत्यनयोस्तु मन्त्रयो 'यावज्जीवमहं मौनी' इति वाक्यवत् व्याघातबोधकत्वादप्रामाण्यम्।

'आप उन्दन्तु' (तै० सं० १।२।१।१) इति मन्त्रो यजमानस्य क्षौरकाले जलेन शिरस क्लेदन ब्रूते। 'शुभिके शिर आरोह शोभयन्ती मुख मम' (आप० म० पा० २।८।६) इति मन्त्रो विवाहकाले मङ्गलाचरणार्थं पुष्पनिर्मिताया

---

१ सम्पूर्णमन्त्रस्तु

सृण्येव जर्भरी तुर्फरीतू नैतोशेव तुर्फरी पर्फरीका।
उदन्यजेव जेमना मदेरू ता मे जराय्वजर मरायु॥

तत्रत्यसायणभाष्यसक्षेप —सृण्याविव सृणि अङ्कुश तत्र साधुरिति यत् अङ्कुशार्हौ मत्तगजाविव तुर्फरी शत्रूणा हन्तारौ। नितोशस्य वधकर्तु अपत्य नैतोश ताविव तुर्फरी हन्तारौ पर्फरीकौ शत्रूणां विदारयितारौ। उदन्यजे इव उदकजातौ इव निर्मलौ कान्तियुक्तौ। जेमना जेमनौ जयशीलौ। मदेरू बलातिशयेन मत्तौ ता तावश्विनौ युवा मे मदीय जरायु जरायुज अतएव मरायु मरणशील शरीर अजर जरारहित कुरुतम्॥

२ सम्पूर्णमन्त्रस्तु—

आपान्तमन्युस्तृपलप्रभर्मा धुनि शिमीवाञ्छरुमाँ ऋजीषी।
सोमो विश्वान्यतसा वनानि नार्वागिन्द्र प्रतिमानानि देभु॥

तत्रत्य सायणभाष्यम्—आपान्तमन्यु आपातितमन्यु तृपलप्रभर्मा अत्यर्थंक्षिप्र प्रहारी धुनि शत्रूणां कम्पयिता शिमीवान् कर्मवान् शरुमान् आयुधमान् ऋजीषी ऋजीषवान् सोमो विश्वानि सर्वाणि अतसा अतसमयानि वनानि अरण्यानि वर्धयतीति शेष। प्रतिमानानि प्रतिमानभूतानि समानद्रव्याणीत्यर्थं। इन्द्र अर्वाक् देभु दभ्नोति रश्म्यपकर्षणकर्मा। तुलया मीयमानानि आत्माभिमुखतया नाकर्षयन्ति लघूनि भवन्तीत्यर्थं। अन्यत्र प्रति निधीयमानानि गुरूणि तानि आत्माभिमुखमाकर्षन्ति नैवमिन्द्र कुर्वन्तीति सर्वेभ्यो महानिन्द्र इत्यर्थं। अत्र पादा सौम्या तुरीयस्त्वैन्द्र। यास्केनापि निरुक्ते व्याख्यातोऽयं मन्त्र (नि ५।१२।)।

शुभिकाया वरवध्वो. शिरसि अवस्थाने भूते। तयोश्च मन्त्रयोर्लोकप्रसिद्धार्थानुवादित्वाद् अनधिगतार्थगन्तृत्वं नास्ति। तस्मात् मन्त्रभागो न प्रमाणम्। अत्रोच्यते—

अम्यगादिमन्त्राणामर्थो यास्केन निरुक्तग्रन्थेऽवबोधितः। तत्परिचयरहितानामनवबोधो न मन्त्राणां दोषमावहति। अत एव अत्र लौकिकन्यायमुदाहरन्ति—'नैष स्थाणोरपराधो यदेनमन्धो न पश्यति, पुरुषापराधः स भवति' (नि० १।१६) इति।

'अथ स्विदासीत्' इति मन्त्रश्च न सन्देहप्रबोधनाय प्रवृत्तः। किं तर्हि? जगत्कारणस्य परवस्तुनोऽतिगम्भीरत्वं निश्चेतुमेव प्रवृत्तः। तदर्थमेव हि गुरुशास्त्रसम्प्रदायरहितैर्दुर्बोधत्वम् 'अध स्वित्' इत्यनया वचोभङ्ग्या उपन्यस्यति। स एवाभिप्रायः उपरितनेषु 'को अद्धा वेद' (ऋ० सं० १०।१२६।६) इत्यादिमन्त्रेषु स्पष्टीकृतः।

ओषध्यादिमन्त्रेष्वपि चेतना एव तत्तदभिमानिदेवतास्तेन तेन नाम्ना सम्बोध्यन्ते। ताश्च देवता भगवता बादरायणेन 'अभिमानिव्यपदेशस्तु०' (ब्र० सू० २।१।५) इति सूत्रे[1] सूत्रिताः।

एकस्यापि रुद्रस्य स्वमहिम्ना सहस्रमूर्तिस्वीकारात् नास्ति परस्परव्याघातः।

जलादिद्रव्येण शिरःक्लेदनादेर्लोकप्रसिद्धत्वेऽपि तदभिमानिदेवतानुग्रहस्य अप्रसिद्धत्वात् तद्विषयत्वेन अज्ञातार्थज्ञापकत्वम्।

ततो लक्षणसद्भावादस्ति मन्त्रभागस्य प्रामाण्यम्। एतदेवाभिप्रेत्य भगवान् जैमिनिर्मन्त्राधिकरणे मन्त्राणां विवक्षितार्थत्वमसूत्रयत (जै० सू० १।२।३१-४५)। तानि च सूत्राणि क्रमेण उदाहृत्य व्याख्यास्यामः। तत्र पूर्वपक्षं सूत्रयति—

'तदर्थशास्त्रात्' (जै०।१।२।३१) इति।

यस्यार्थस्य अभिधाने समर्थो मन्त्रः, स एव अभिधेयो यस्य शास्त्रस्य ब्राह्मणवाक्यस्य, तदिदं वाक्यं तदर्थशास्त्रम्। तस्मात् शास्त्राद् अविवक्षितार्थो मन्त्र इत्यवगम्यते। तथा हि—'उरु प्रथस्व' (तै० सं० १।१।८ वा० सं० १।२२) इति मन्त्रेण पुरोडाशप्रथनमभिधीयते 'पुरोडाशं प्रथयति' (तै० ब्रा० ३।२।८।४ श० ब्रा० १।२।२।८) इति ब्राह्मणेनापि तदेवाभिधीयते। तथा सति मन्त्रेणैव प्रतीतत्वात् तदर्थबोधनाय प्रवृत्तं ब्राह्मणमनर्थकं स्यात्। मन्त्रस्य अविवक्षितार्थत्वे तु विनियोगबोधनाय ब्राह्मणमुपयुक्तम्। तस्मात् मन्त्रा उच्चारणेनैव अनुष्ठाने उपकुर्वन्ति।

---

१ (सम्पूर्णसूत्र) तु अभिमानिव्यपदेशस्तु विशेषानुगतिभ्याम्'। 'न खलु मृदब्रवीदित्येवञ्जातीयकया श्रुत्या भूतेन्द्रियाणां चेतनत्वमाशङ्कनीयं यतोऽभिमानिव्यपदेश एष। मृदाद्यभिमानिन्यो वागाद्यभिमानिन्यश्च चेतना देवता वदनसंवदनादिषु चेतनोचितेषु व्यवहारेषु व्यपदिश्यन्ते न भूतेन्द्रियमात्रम्।' इति तत्रत्यं शाङ्करभाष्यम्।

ननु उच्चारणार्थत्वे सति अदृष्टं प्रयोजनं परिकल्प्येत। अर्थाभिधायकत्वे तु दृष्टं लभ्यते। तस्माद् ब्राह्मणस्य अनुवादकत्वमभ्युपेत्यापि मन्त्रस्य अभिधानार्थत्वमेव इत्याशङ्क्य उत्तरं सूत्रयति—

'वाक्यनियमात्' (जै० १।२।३२) इति।

'अग्निर्मूर्द्धा दिवः ककुद्' (ऋ० सं० ८।४४।१६) इत्येवमेव वाक्यं पठितव्यमिति मन्त्रे नियम उपलभ्यते। अर्थप्रत्यायनं तु मूर्द्धाग्निरित्येवं व्युत्क्रमपाठेऽपि भवत्येव। तस्मात् नियतपाठक्रमसाफल्यायोच्चारणमेव मन्त्रप्रयोजनम्।

ननु पाठक्रमनियममात्रस्य अदृष्टार्थत्वेऽपि मन्त्रपाठोऽर्थबोधार्थ एव इत्याशङ्क्य तत्र दोषान्तरं सूत्रयति—

'बुद्धशास्त्रात्' (जै० १।२।३३) इति।

'अग्नीदग्नीन् विहर' (तै० सं० ६।३।१।२) इति प्रैषमन्त्रः प्रयोगकाले पठ्यते। तच्च अग्निविहरणादिकम् आग्नीध्रेण अध्ययनकाले एव स्वकर्त्तव्यत्वेन बुद्धम्। तस्य च बुद्धस्य अर्थस्य पुनर्मन्त्रोच्चारणेन शासनमनर्थकम्। न हि सोपानत्के पादे पुनरपि उपानहं प्रतिमुञ्चति।

ननु बुद्धस्य अपि अर्थस्य प्रामादिकविस्मरणपरिहाराय मन्त्रेण स्मारणमस्तु इत्याशङ्क्य दोषान्तरं सूत्रयति—

'अविद्यमानवचनात्' (जै० १।२।३४) इति।

'चत्वारि शृङ्गा त्रयो अस्य पादा
द्वे शीर्षे सप्तहस्तासो अस्य' (ऋ० मं० ४।५८।३)

इति मन्त्र आम्नायते। न खलु चतुःशृङ्गत्वाद्युपेतं किञ्चिद् यज्ञसाधनं विद्यते यन्मन्त्रपाठेन अनुस्मर्य्येत।

ननु ईदृशी काचिद् देवता स्यादित्याशङ्क्य अन्यं दोषं सूत्रयति—

'अचेतनेऽर्थबन्धनात्' (जै० १।२।३५) इति।

'ओषधे त्रायस्वैनम्', 'शृणोत ग्रावाणः' इत्यादावचेतने द्रव्ये चेतनोचितरक्षणश्रवणाद्यर्थं बध्नाति। स चायुक्तः।

ननु अभिमानिव्यपदेश इति वैयासिकशास्त्रे सूत्रितत्वात् ओषध्याद्यभिमानिचेतनदेवता अत्र विवक्ष्यतामित्याशङ्क्य दोषान्तरं सूत्रयति—

'अर्थविप्रतिषेधात्' (जै० १।२।३६) इति।

'अदितिर्द्यौरदितिरन्तरिक्षम्' (ऋ० सं० १।८९।१०) इति मन्त्र आम्नायते। यदेव द्यौस्तदेव अन्तरिक्षमित्ययमर्थो विप्रतिषिद्धः। एवम् 'एक एव रुद्रः' (तै० सं० १।८।६।१), 'सहस्राणि सहस्रशो ये रुद्राः' (तै० सं० ४।५।११।१) इत्यादिकमपि उदाहर्त्तव्यम्।

ननु 'त्वमेव माता च पिता त्वमेव' इत्यादिवद् अन्तरिक्षादिरूपत्वेन अदितिः स्तूयते। एवमेकस्यापि रुद्रस्य योगसामर्थ्याद् बहुमूर्तिस्वीकारो-

ऽस्तु। ततो नार्थविप्रतिषेध इत्याशङ्क्य दोषान्तरं सूत्रयति—

'स्वाध्यायवदवचनात्' (जै० १।२।३७) इति।

पूर्णिका नाम काचिद् योषिदवघातं करोति। तत्समीपे माणवकः स्वाध्यायग्रहणार्थं कदाचिदवघातमन्त्रमधीते। न च तस्य अर्थप्रकाशनविवक्षा अस्ति। प्रतिमुसलप्रहारं तस्य मन्त्रस्य अपठ्यमानत्वाद्। अक्षरग्रहणार्थैव त मन्त्रमन्यांश्च मन्त्रान् अभ्यस्यति। तत्र स्वाध्यायकाले पठितोऽपि अवघातमन्त्रो यथा पूर्णिकां प्रति स्वार्थं न ब्रूते, तथा कर्म्मकालेऽपि स्वार्थं न वदयति।

ननु तत्र माणवकस्य अर्थे विवक्षा नास्ति। पूर्णिकापि अवबोद्धुमक्षमा। कर्म्मणि तु अध्वर्योरर्थविवक्षा विद्यते, बोधश्च सम्भवति इत्याशङ्क्य दोषान्तरं सूत्रयति—

'अविज्ञेयात्' (जै० १।२।३८) इति।

केषाञ्चिन्मन्त्राणामर्थो विज्ञातुं न शक्यते। तद् यथा—'अम्यक् सा त इन्द्र ऋष्टिरस्मे' इत्येको मन्त्रः। 'सृण्येव जर्भरी तुर्फरीतू' इत्यपरो मन्त्रः।

ननु ईदृशमन्त्रार्थबोधाय एव निगमनिरुक्तव्याकरणानि प्रवृत्तानि इत्याशङ्क्य दोषान्तरं सूत्रयति—

'अनित्यसंयोगान् मन्त्रानर्थक्यम्' (जै० १।२।३६) इति।

'किं ते कृण्वन्ति कीकटेषु' (ऋ० सं० ३।५३।१४) इति मन्त्रे कीकटो नाम जनपद आम्नातः। तथा नैचाशाखं नाम नगरं, प्रमगन्दो नाम राजा इत्येते अर्था अनित्या आम्नाताः। तथा च सति प्राक् प्रमगन्दान् नाय मन्त्रो भूतपूर्व इति गम्यते।

तदेवमेतैस्तदर्थशास्त्रादिभिर्हेतुभिर्मन्त्राणामर्थप्रत्यायनार्थत्वं नास्ति किन्तु उच्चारणादृष्टार्था एव इति पूर्वपक्षः।

तत्र सिद्धान्तं सूत्रयति—

'अविशिष्टस्तु वाक्यार्थः' (जै० १। २। ४०) इति।

'तु'शब्देन मन्त्राणामदृष्टार्थमुच्चारणमात्रं वारयति। क्रियाकारकसम्बन्धेन प्रतीयमानो वाक्यार्थो लोकवेदयोरविशिष्टः। तथा सति यथा लोके अर्थप्रत्यायनायैव वाक्यमुच्चार्यते तथा वैदिके यागप्रयोगेऽपि द्रष्टव्यम्। मन्त्रेण प्रकाशितस्तु अर्थोऽनुष्ठातुं शक्यते, न तु अप्रकाशितः। तस्मान् मन्त्रोच्चारणस्य अर्थप्रकाशनरूपं दृष्टमेव प्रयोजनम्।

ननु 'अभ्रिरसि नारिरसि' (वा० सं० ११।१०) इत्यारभ्य 'त्रैष्टुभेन त्वा छन्दसा ददे' (तै० सं० ४।१।१।३-४) इति मन्त्र आम्नातः। तेनैव मन्त्रेण प्रतीतेऽपि अभ्र्यादाने, पुनर्ब्राह्मणे 'तां चतुर्भिरभ्रिमादत्ते' (तै० सं० ५।१।१।४) इति विधीयते। (श० ब्रा० ६।३।१।३६)। तदेतद् विधानं तत्पक्षे व्यर्थं स्यादित्याशङ्क्य उत्तरं सूत्रयति—

'गुणार्थेन पुनः श्रुतिः' (जै० १।२।४१) इति मन्त्रेण प्रतीतस्यैव अर्थस्य

ब्राह्मणे यत् पुनःश्रवणं तदेतच्चतुःसंख्यालक्षणगुणविधानार्थत्वेन उपयुज्यते। एतस्य विधानस्य अभावे चतुर्णां मन्त्राणां मध्ये येन केनाप्येकेन अभिराददीयेत।

ननु 'इमामगृभ्णन् रशनामृतस्य' (वा० सं० २२।२) 'इत्यश्वाभिधानीमादत्ते' (तै० सं० ५।१।२।१) इत्यत्र मन्त्रसामर्थ्यादेव प्राप्तस्य रशनादानस्य पुनर्ब्राह्मणवाक्यं (श० ब्रा० १३।१।८।१) विनियोजकमाम्नायते। तदेतत् स्वमते व्यर्थमित्याशङ्क्य उत्तरं सूत्रयति—

'परिसंख्या'[1] (जै० १।२।४२) इति।

'गर्दभाभिधानीं नादत्ते' इति निषेधः परिसंख्या। तदर्थमिदं ब्राह्मणवाक्यम्।

ननु परिसंख्यायां त्रयो दोषाः प्राप्नुयुः—'आदत्ते' इति शब्दो रशनादानलक्षणं स्वार्थं जह्यात्। तन्निषेधलक्षणं परार्थोऽस्य शब्दस्य कल्प्येत, रशनात्वसामान्येन च प्राप्तं गर्दभरशनाया आदानं बाध्येत इति त्रयो दोषाः। नैवम्, गर्दभरशनाया अप्राप्तत्वात्। तथा हि—तत्पक्षे प्रकरणपाठान्यथानुपपत्त्या मन्त्रेणानेन आदानं कुर्यादिति वाक्यं परिकल्प्यते। तेन च वाक्येन मन्त्रादानयोः सम्बन्धे सिद्धे सति पश्चात् किंविषयकमादानमिति वीक्षायां लिङ्गाद् रशनामात्रस्य आदानमुपेत्य गर्दभरशनायाः प्राप्तिर्वक्तव्या। सा च विलम्ब्यते। 'इत्यश्वाभिधानीम्' इति प्रत्यक्षेण वाक्येन मन्त्रादानयोः सम्बन्धे सति लिङ्गाद् रशनामात्रे प्राप्तमादानम् 'अश्वाभिधानीम्' इति श्रुत्या विशेषे व्यवस्थाप्यते। ततो मन्त्रस्य निराकाङ्क्षत्वाद् गर्दभरशनाया अप्राप्तत्वान्नास्ति प्राप्तबाधः। अत एव निषेधार्थो न कल्प्यते, विध्यर्थश्च न त्यज्यते। तत्र कुतो दोषत्रयम्? ईदृशम् अप्राप्तिरूपमेव गर्दभरशनाया निवारणमभिप्रेत्य 'परिसंख्या' इति सूत्रितम्।

ननु 'उरु प्रथस्व इति प्रथयति' इति ब्राह्मणस्य वैयर्थ्यं तदवस्थमेव इत्याशङ्क्य उत्तरं सूत्रयति—

'अर्थवादो वा' (जै० १।२।४३) इति।

वाशब्दो वैयर्थ्यं वारयति। अस्त्यत्र अर्थवादः 'यज्ञपतिमेव तत् प्रथयति' इति तेन अर्थवादेन सम्बन्धाय ब्राह्मणे विधिः पठ्यते।

ननु प्रथयति इत्यनेनैव विधिशब्देन प्रथनमनूद्य 'यज्ञपतिमेव' इत्यादिना

---

1 परिसंख्यालक्षणम्—

विधिरत्यन्तमप्राप्ते नियमः पाक्षिके सति।
तत्र चान्यत्र च प्राप्ते परिसंख्येति कीर्त्यते॥

परिसंख्यादोषाः—

श्रुतार्थस्य परित्यागादश्रुतार्थप्रकल्पनात्।
प्राप्तस्य बाधादित्येवं परिसंख्या त्रिदूषणा॥

अर्थवादेन स्तोतव्यम्। तदेव तु प्रथनं कुतः प्राप्तमित्याशङ्क्य उत्तरं सूत्रयति—

'मन्त्राभिधानात्' इति। अध्वर्युः पुरोडाशमुद्दिश्य मन्त्रे 'प्रथस्व' इत्येवमभिधत्ते। तस्मादभिधानाद् अध्वर्युकर्तृकं प्रथनं प्राप्तम्। यथा, लोके यः कुरु इति ब्रूते स कारयत्येव, तथा अत्रापि यः प्रथस्व इति ब्रूते स प्रथयत्येव[1]।

यदुक्तम्, 'अग्निर्मूर्द्धा दिवः' (ऋ० सं० ८।४४।१६) इति पाठक्रमनियमाद् अदृष्टार्थो मन्त्र इति, तत्र उत्तरं सूत्रयति—

'अविरुद्धं परम्' (जै० १।२।४४) इति।

परं द्वितीयसूत्रोक्तमस्मत्पक्षेऽपि अविरुद्धम्। न हि वयं पाठक्रमनियमाद् अदृष्टं निवारयामः। किं तर्हि? मन्त्रोच्चारणेन जायमानमर्थप्रत्ययनं दृष्टप्रयोजनत्वात् न उपेक्षितव्यम् इत्येतावदेव ब्रूमः।

ननु 'प्रोक्षणीरासादय' (वा० सं० १।२८) इति मन्त्रो बुद्धमेव अर्थं शास्ति तद् अयुक्तम्। सोपानत्कस्य उपानदन्तरासम्भवात् इत्युक्तमिति चेत्? तस्य परिहारं सूत्रयति—

'संप्रैषकर्म्मणो गर्हानुपलम्भः संस्कारत्वात्' (जै० १।२।४५) इति।

संप्रैषकर्म्मणो गर्हा त्वदुक्तदोषो न उपलभ्यते। बुद्धस्याप्यर्थस्य मन्त्रेणैव अनुस्मरणे सति नियमादृष्टलक्षणस्य संस्कारस्य सद्भावात्।

यच्चोक्तं, 'चत्वारि शृङ्गा' (ऋ० सं० ४।५८।३) इति मन्त्रो असन्तमेव अर्थमभिधत्त इति तस्य उत्तरं सूत्रयति—

'अभिधानेऽर्थवादः' (जै० १।२।४६) इति।

असतोऽर्थस्य अभिधायके वाक्ये गौणस्य अर्थस्य उक्तिर्द्रष्टव्या। तद् यथा—चत्वारो होत्रध्वर्यूद्गातृब्रह्माणोऽस्य कर्मणः शृङ्गाणि, प्रातःसवनादयस्त्रयः पादाः, पत्नीयजमानौ द्वे शीर्षे, गायत्र्यादीनि सप्त छन्दांसि हस्ताः, ऋग्वेदादिभिस्त्रिभिर्वेदैस्त्रेधा बन्धनम्। कामान् वर्षति इति वृषभः, रोरवीति स्तोत्रशस्त्रादिशब्दान् पुनः पुनः करोति, महो देवः सोऽयं प्रौढो यज्ञरूपो देवः मर्त्यान् आविवेश इति मनुष्या एव अत्राधिकारिणः। लोकेऽपि एवं गौणप्रयोगाः दृश्यन्ते—'चक्रवाकस्तनी, हंसदन्तावली, काशवस्त्रा, शैवालकेशिनी' इत्येवं नद्याः स्तूयमानत्वात्। एवम् 'ओषधे त्रायस्व', 'शृणोत ग्रावाणः' इत्याद्यचेतनसम्बोधनानि स्तुतिपरत्वेन योजनीयानि। यस्मिन् वचने

---

१ 'ननु नायं मन्त्रस्य वाक्यशेषः, न च प्राप्तस्य स्तुत्या प्रयोजनम्? सत्यम्, नायं मन्त्रस्य विधिः, न स्तवः, प्रथनमेव तत्र स्तूयते, मन्त्रः पुनः रूपादेव प्राप्त इहानूद्यते प्रथनं स्तोतुम्। इत्थं प्रथनं प्रशस्तं, यत् क्रियमाणमेवरूपेण मन्त्रेण क्रियते। कस्तदा भवति गुणः? यज्ञपतिमेव तत् प्रजया पशुभिः प्रथयति। किमेतावदेवास्य फलं भवति? नेति ब्रूमः। स्तुतिः फलं भविष्यतीति एवमुच्यते। कथमसति प्रथने प्रथयतीति शब्दः? मन्त्राभिधानात्'। इति तत्राय शाबरभाष्यम्।

ऽोपधिरपि त्रायते तत्र वपनकर्त्ता त्रायत इति किमु वक्तव्यम्। तथा ग्रावाणोऽपि प्रातरनुवाकं शृण्वन्ति किमुत विद्वांसो ब्राह्मणा इत्यादि आमन्त्रणाभिप्रायं।

योऽपि, 'अदितिर्द्यौरदितिरन्तरिक्षम्' (ऋ० स १।८९।१०) इति विप्रतिषेध उक्तः, तस्य उत्तरं सूत्रयति—

'गुणादविप्रतिषेधः स्यात्' (जै० १।२।४७) इति।

यथा 'त्वमेव पिता त्वमेव माता' इत्यत्र गौणप्रयोगाद् अविरोधस्तद्वत्। एवमेकरुद्रदेवत्ये कर्म्मणि एको रुद्रः शतरुद्रदेवत्ये शतं रुद्रा इति अविरोधः।

यदप्युक्तं, स्वाध्यायमधीयानो माणवकः 'पूर्णिकाया' अवहृतिं न प्रकाशयितुमिच्छतीति, तत्र उत्तरं सूत्रयति—

'विद्यावचनमसंयोगात्' (जै० १।२।४८) इति।

वेदविद्याग्रहणकालेऽर्थस्य यद्वचनं तदयज्ञसंयोगादुपपद्यते। न हि पूर्णिकाया अवघातो यज्ञसंयुक्तः, नापि माणवको यज्ञमनुतिष्ठति, अतो यज्ञानुपकारात् न तत्र अर्थविवक्षा।

यदप्युक्तं, 'अम्यक् सा त इन्द्र', 'सृण्येव जर्भरी तुर्फरीतू' इत्यादौ अर्थस्य ज्ञातुमशक्यत्वात् नास्त्येवार्थ इति तत्र उत्तरं सूत्रयति—

'सतः परमविज्ञानम्' (जै० १।२।४९) इति।

विद्यमान एव अर्थः प्रमादालस्यादिभिर्न विज्ञायते। तेषां निगम-निरुक्त-व्याकरणवशेन धातुतोऽर्थः परिकल्पयितव्यः। तद् यथा—'जर्भरी तुर्फरीतू' इत्येवमादीनि अश्विनोरभिधानानि, तेषु हि द्विवचनान्तत्वं लक्ष्यते। आश्विनं चेदं सूक्तम्, 'अश्विनो कामम्प्रा' (ऋ० स० १०।१०६।११) इति दर्शनात्। एतदेव अभिप्रेत्य निरुक्तकारो व्याचष्टे 'जर्भरी भर्त्तारौ इत्यर्थः' 'तुर्फरीतू हन्तारौ इत्यर्थः' (नि० १३।५) इति। एवम् 'अम्यक्सा ते' इत्यादावपि उन्नेयम्।

यदप्युक्तं, प्रमगन्दाद(ऋ० ३।५३।१४)नित्यार्थसंयोगात् मन्त्रस्य अनादित्वं न स्याद् इति, तत्र उत्तरं सूत्रयति—

'उक्तश्च अनित्यसंयोगः' (जै० १।२।५०) इति।

प्रथमपादस्य अन्तिमाधिकरणे सोऽयमनित्यसंयोगदोष उक्तः परिहृतः। तथा हि—तत्र पूर्वपक्षे वेदाना पौरुषेयत्वं वक्तु काठकं, कालापकमित्यादि पुरुषसम्बन्धाभिधानं हेतूकृत्य—

'अनित्यदर्शनाच्च (जै० सू० १।१।२८) इति हेत्वन्तरं सूत्रितम्।

तस्यायमर्थः—'बबरः प्रावाहणिरकामयत' (तै० स० ७।१।१०।२) इति अनित्यानां बबरादीनामर्थानां दर्शनाद् ततः पूर्वम् असत्त्वात् पौरुषेयो वेद इति, तस्योत्तरमेवं सूत्रितम्—'परं तु श्रुतिसामान्यमात्रम्' (जै० सू० १।१।३१) इति। तस्यायमर्थः—यत् काठकादिसमाख्यानं तत् प्रवचननिमित्तम्। यत्तु परं बबराद्यनित्यदर्शनं तत् शब्दसामान्यमात्रम्। न तु तत्र अनित्यो

बबराख्य· कश्चित् पुरुषो विवक्षित, किन्तु बबर इति शब्दानुकृति। तथा सति बबर इति शब्दं कुर्व्वन् वायुरभिधीयते, स च प्रावाहणिः प्रकर्षेण वहनशील। एवमन्यत्रापि ऊहनीयम्। तद्वेव कस्यचिदपि दोषस्य असम्भवाद् विवक्षितार्था मन्त्रा' स्वार्थप्रकाशनायैव प्रयोक्तव्या।

ननु अर्थप्रकाशनार्थत्वे सति दृष्ट प्रयोजन लभ्यते इति युक्तिमात्रम् इदमुच्यते। न तु एतदुपोद्बलक किञ्चिल्लौत लिङ्ग पश्याम' इत्याशंक्य उत्तर सूत्रयति—

'लिङ्गोपदेशश्च तदर्थवत्' (जै० १।२।५१) इति।

'आग्नेय्याग्नीध्रमुपतिष्ठेत' इति श्रूयते। तस्यायमर्थ —अग्निर्देवता यस्या ऋच सेयम् आग्नेयी, तया आग्नीध्रस्थानम् उपतिष्ठेत इति। अत्र हि उपस्थानमुपदिशद् ब्राह्मणम् 'अग्ने नय' (ऋ० स० १।१८६।१) इत्यनया 'उपतिष्ठेत'इति मन्त्रप्रतीक पठित्वा नोपदिशति, किन्तु आग्नेयीत्वलिङ्गेन उपदिशति। यदा यस्यामृचि अग्नि प्राधान्येन प्रतिपाद्यते तदा तस्या ऋचोऽग्निर्देवता भवति। तथा सति आग्नेय्या इति देवतावाचितद्धितान्तनिर्देश उपपद्यते। तस्मादयमुपदेशस्तन्मन्त्रवाक्यार्थवदिति बोधयति। अतो विवक्षितार्थत्वाद् अर्थप्रत्यायनार्थं प्रयोगकाले मन्त्रोच्चारणम्।

तस्मिन् एव विवक्षितार्थत्वे लिङ्गान्तर सूत्रयति—

'ऊह'' (जै० १।२।५२) इति।

प्रकृतावाम्नातस्य मन्त्रस्य विकृतौ समवेतार्थत्वाय तदुचितपदान्तरस्य प्रक्षेपेण पाठ ऊह। तद् यथा—'अन्वेन माता मन्यतामनु पितानु भ्राता' (तै० ब्रा० ३।६।६।१) इति प्राकृत पशुविषयो मन्त्रपाठ (मै० स०४।१३।४)। तस्य च मन्त्रस्य विकृतौ पशुद्वये सति 'अन्वेनौ माता मन्यताम्'इत्यूह। पशुबहुत्वे सति 'अन्वेनान् माता मन्यताम्' इत्यूह कर्त्तव्य। एतन्मन्त्रव्याख्यानरूपं ब्राह्मणमेवमाम्नायते—'न माता वर्द्धते न पिता' इति। तत्रेद चिन्तनीयम्, किमत्र शरीरवृद्धिर्निषिध्यते, आहोस्विच्छब्दवृद्धिरिति। एकवचनान्तस्य मातृशब्दस्य मातराविति द्विवचनान्तत्वेन वा, मातर इति बहुवचनान्तत्वेन वा प्रयोग शब्दवृद्धि। तत्र न तावच्छरीरवृद्धिर्निषेद्धु शक्यते, बाल्यकौमारयौवनादिवयोऽनुसारेण तद्वृद्धे प्रत्यक्षत्वात्। अत शब्दवृद्धिनिषेध एव परिशिष्यते। मातृशब्दपितृशब्दयोर्विशेषाकारेण वृद्धिनिषेधात् इतरस्य एनमिति शब्दस्य अर्थानुसारिणी वृद्धि सूचिता भवति। तत्र यद्यर्थो न विवक्षेत तदा पशुद्वित्वे द्विवचन पशुबहुत्वे बहुवचन च कथमूह्येत ? तस्माद् विवक्षितार्था मन्त्रा।

तस्मिन् एव अर्थे लिङ्गान्तर सूत्रयति—

'विधिशब्दाश्च' (जै० १।२।५३) इति।

मन्त्रव्याख्यानरूपो ब्राह्मणगत शब्दो विधिशब्द॰ इति उच्यते। स चैवमाम्नायते—'शत हिमा' शत वर्षाणि जीव्या स्म इत्येव एवदाह' (श॰ ब्रा॰ २।३।४।२१) इति। तत्र 'शत हिमा' इत्येतद् व्याख्येयमन्त्रस्य प्रतीकम् अवशिष्ट तु तस्य तात्पर्यव्याख्यानम्। मन्त्रस्य अविवक्षितार्थत्वे तु किं नाः तात्पर्य्यं मन्त्रे व्याख्यायेत। तस्माद् विवक्षितार्था मन्त्रा प्रयोगकाले स्वार्थ प्रकाशनायैव उच्चारयितव्या।

तत्र सग्रहश्लोकौ—

> मन्त्रा उरु प्रथस्वेति किमदृष्टैकहेतव॰।
> यागेपूत पुरोडाशप्रथनादेश्च भासका॰॥
> ब्राह्मणेनापि तद्भानान्मन्त्रा॰ पुण्यैकहेतव॰।
> न, तद्भानस्य दृष्टत्वाद् दृष्टे चरमदृष्टतः॥ (जै॰ न्या॰ १।२।५) इति।

ननु अस्तु मन्त्रभागस्य प्रामाण्यम्, ब्राह्मणभागस्य तु न तद् युज्यते। तथा हि, द्विविधं ब्राह्मणम्—विधिरर्थवादश्चेति। तथा च आपस्तम्ब'—'कर्म चोदना ब्राह्मणानि, ब्राह्मणशेषोऽर्थवाद॰' (आप॰ परि॰ ३४-३५) इति। विधिरपि द्विविध॰, अप्रवृत्तप्रवर्त्तनम् अज्ञातार्थज्ञापनञ्चेति। 'आग्नावैष्णव पुरोडाश निर्वपन्ति दीक्षणीयम्' (ऐ॰ ब्रा॰ १।१) इत्याद्या॰ कर्मकाण्डगतविधयोऽप्रवृत्तप्रवर्त्तका॰। 'आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीद्'-(ऐ॰ आ॰ २।४।१) इत्यादयो ब्रह्मकाण्डगता अज्ञातज्ञापका॰। तत्र कर्म्मकाण्डगतानां 'जर्त्तिलयवाग्वा वा जुहुयाद् गवीधुकयवाग्वा वा' (तै॰ सं॰ ५।४।३।२) इत्यादिविधीना नास्ति प्रामाण्यम् प्रवृत्त्ययोग्यद्रव्यविधानेन सम्यगनुभवसाधनत्वाभावात्। अयोग्यत्व च वाक्यशेषे समाम्नातम्—'अनाहुतिर्वै जर्त्तिलाश्च गवीधुकाश्च' (तै॰ सं॰ ५।४।३।२, इति। तत्र हि आरण्यतिलानाम् आरण्यगोधूमाना च आहुतिद्रव्यत्वं निषिद्धम् तस्माद् बाधितो जर्त्तिलादिविधिरप्रमाणम्। एवमैतरेयतैत्तिरीयादिब्राह्मणेपु 'तत्तथाऽऽदृत्यम्' (ऐ॰ ब्रा॰ २।०३), 'तत्तथा न कार्य्यम्' (तै॰ ब्रा॰ १।१।८।६) इति वाक्याभ्यां बहवो विषयो निषिद्धा। अपि च ऐतरेयब्राह्मणेऽनुदितहोम बहुध निन्दित्वा—'तस्मादुदिते होतव्यम्' (ऐ॰ ब्रा॰ ५।३१) इति असकृद् निगदितम्। तैत्तिरीयाश्च तथैव आमनन्ति—'यदनुदिते सूर्ये प्रातर्जुहुयाद् उभयमेवा ग्नेयं स्यादुदिते सूर्ये प्रातर्जुहोति' (तै॰ ब्रा॰ २।१।२।७) इति। पुनरपि त ए उदितहोमे दोषमामनन्ति—'यदुदिते सूर्ये प्रातर्जुहुयाद् यथा अतिथये प्रद्रुताय शून्यायावसथायाहार्य्यं हरन्ति।ताहगेव तद्'(तै॰ ब्रा॰ २।१।२।१२) इति। तथैव 'अतिरात्रे षोडशिन गृह्णाति' इति विधिः 'नातिरात्रे षोडशिन गृह्णाति' इति निषेधेन बाध्यते। ज्योतिष्टोमादिषु अपि अनुष्ठानानन्तरमेव स्वर्गादिफल नोपलभ्यते। न हि भोजनानन्तर तृप्तेरनुपलम्भोऽस्ति। तस्मात् कर्मविधिषु प्रामाण्य दु सम्पादम्।

अज्ञातज्ञापकेषु ब्रह्मविधिष्वपि परस्परविरोधान् नास्ति प्रामाण्यम्—'आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीद्' इति ऐतरेयिण आमनन्ति (ऐ० उ० १।१)। 'असद् वा इदमग्र आसीद्' (तै० आ० ८७) इति तैत्तिरीया। सोऽयं विरोध। तस्माद् वेदे विधिभाग सर्वोऽप्यप्रमाणमिति प्राप्ते ब्रूम—

अस्तु एवं जर्तिलादिविधेरप्रामाण्य, तदर्थस्य अननुष्ठेयत्वात्। अनुष्ठेयस्तु अर्थ उपरितने 'अजाक्षीरेण जुहोति' (तै० स० ५।४।३।२) इति वाक्ये विधीयते। तत्प्रशंसार्थमत्र जर्तिलादिकमनूद्य निन्द्यते। यथा गवामश्वानां च प्रशंसार्थम्, 'अपशवो वा अन्ये गोअश्वेभ्य' (तै० स० ५।२।६।४) इति वाक्येन अर्थवादरूपेण अजादीना पशुत्व निन्द्यते, तद्वत्। एवं तर्हि अजादेर्यथा वस्तुत पशुत्वमस्ति तथा जर्तिलादिविधिरत्र निन्द्यमानोऽपि कचिच्छाखान्तरे भवेदिति चेत्? भवतु नाम, प्रामाण्यमपि तच्छाखाध्यायिन प्रति भविष्यति। यथा गृहस्थाश्रमे निषिद्धमपि परान्नभोजन आश्रमान्तरेषु प्रामाणिक तद्वत्। अनेन न्यायेन सर्वत्र परस्परविरुद्धौ विधिनिषेधौ पुरुषभेदेन व्यवस्थापनीयौ। यथा मन्त्रेषु पाठभेद शाखाभेदेन व्यवस्थितस्तद्वत्। तैत्तिरीया 'वायव स्थोपायव स्थ' (तै० स० १।१।१) इति मन्त्रमामनन्ति। वाजसनेयिनस्तु 'उपायव स्थ' इत्येत भाग नामनन्ति (वा० स० १।१)। प्रत्युत शतपथब्राह्मणे स भागोऽनूद्य निराकृत (श० ब्रा० १।७।१।३)। तथा सूक्तवाकमन्त्रे शाखान्तरपाठ निराकृत्य पाठान्तर तैत्तिरीया आमनन्ति—'यद् ब्रूयात् सूपावसाना च स्वध्यवसाना चेति प्रमायुको यजमान स्यात्' (तै० स० २।६।६।६) इति निराकरणम्। 'सूपचरणा च स्वधिचरणा चेत्येव 'ब्रूयाद्' इति पाठान्तरोपदेश[1]। तत्र अनुष्ठातृपुरुषभेदेन व्यवस्था। तद्वद् विधिषु द्रष्टव्यम्। षोडशिग्रहणादिदूषण तु अश्रुतमीमांसावृत्तान्तस्य तवैव शोभते। पूर्वमीमांसायां दशमाध्यायस्य अष्टमपादे षोडशिनो ग्रहणाग्रहणविकल्पो निर्णीत (जै० सू० १०।८।६)। द्वितीयस्य अध्यायस्य प्रथमपादे कालान्तरभाविफलसिद्ध्यर्थमपूर्वं निर्णीतम् (जै० सू० २।१।५)। तद्वद् उत्तरमीमांसाया प्रथमाध्यायस्य चतुर्थे पादे, 'कारणत्वेन चाकाशादिषु यथाव्यपदिष्टोक्ते' (ब्र० सू० १।४।१४)[2] इत्यस्मिन् सूत्रे जगत्कारणे परमात्मनि श्रुतिविप्रतिपत्तिनिराकृता। द्वितीयस्याध्यायस्य प्रथमे पादे आरम्भणाधिकरणे तु 'असद्व्यपदेशा-

---

1 'यदा पुरुषो म्रियते तदा पर्यङ्कशयनादिपरित्यागेन इमां भूमिमुपेत्यवसान करोति, तस्मात्तादृशस्यार्थस्य सूचके उपावसानशब्दे प्रयुक्ते सति मरणशीलो भवति। भूमि व्यपदेशेन स्वधिचरणेतिशब्देन गोप्रचारभूमि कामितवान् भवति।'

2 'सत्यपि प्रतिवेदान्त सृज्यमानेषु आकाशादिषु क्रमादिद्वारके विगाने न स्रष्टरि किञ्चिद् विगानमस्ति। कुत? यथाव्यपदिष्टोक्ते। यथाभूतो ह्येकस्मिन् वेदान्ते सर्वज्ञ सर्वेश्वर सर्वात्मकोऽद्वितीय कारणत्वेन व्यपदिष्ट, तथाभूत एव वेदान्तान्तरेष्वपि व्यपदिश्यते' इति तत्रत्य शाङ्करभाष्यम्।

न्नेति चेत्, न, धर्मान्तरेण वाक्यशेषात्' (ब्र० सू० २।१।१७)[1] इति सूत्रे तैत्तिरीय वाक्यगतस्य असच्छब्दस्य न शून्यपरत्वं किन्तु अव्यक्तावस्थापरत्वमिति निर्णीतम्। तथा जैमिनिश्चोदनासूत्रे (जै० १।१।२) विधिवाक्यं धर्मे प्रमाणमिति प्रतिज्ञाय औत्पत्तिकसूत्रे (जै० १।१।५) तत्प्रामाण्यं समर्थयामास। व्यासोऽपि 'शास्त्रयोनित्वात्' (ब्र० सू० १।१।३) इति सूत्रे वेदान्तानां ब्रह्मणि प्रामाण्यं प्रतिज्ञाय, 'तत्तु समन्वयात्' (ब्र० सू० १।१।४) इत्यादिसूत्रैः समर्थयामास। तस्माद् अमीमांसकस्य तव पूर्वोक्तस्थाणवन्धन्यायो दुष्परिहरः। अतो विधिभागस्य प्रामाण्यं सुस्थितम्।

अर्थवादभागस्य प्रामाण्यं महता प्रयत्नेन जैमिनिः समर्थयामास। तत्सूत्राणि व्याख्यास्यन्ते (जै० सू० १।२।१।१८)। तत्र पूर्वपक्षं सूत्रयति—

आम्नायस्य क्रियार्थत्वादानर्थक्यमतदर्थानां तस्मादनित्यमुच्यते (जै० १।२।१) इति। आम्नायस्य सर्वस्य क्रियाप्रतिपादनाय प्रवृत्तत्वाद् अक्रियाप्रतिपादकानाम् अर्थवादानां नास्ति कश्चिद् विवक्षितः स्वार्थः। ते च अर्थवादा एवमाम्नायन्ते,—'सोऽरोदीत् यदरोदीत् तद्रुद्रस्य रुद्रत्वम्' (तै० सं० १।५।१।१)। 'स आत्मनो वपामुदखिदत्' (तै० सं० २।१।१।४), 'देवा वै देवयजनमध्यवसाय दिशो न प्राजानन्' (तै० सं० ६।१।५।१) इति। यस्मादीदृशस्य वाक्यस्य विवक्षितोऽर्थः कश्चिदपि नास्ति तस्मादिदं वाक्यमनित्यमुच्यते। यद्यपि अनादित्वात् स्वरूपेण अनित्यत्वं नास्ति, तथापि धर्मावबोधनलक्षणस्य नित्यकार्यस्य अभावाद् अनित्ये काव्यालापे समानत्वादप्रमाणमित्यर्थः।

ननु, उदाहृतानामर्थवादानामनुष्ठेये धर्मे प्रामाण्याभावेऽपि स्वार्थे प्रामाण्यमस्तु, तत्प्रत्यायकत्वेन स्वतः प्रामाण्यस्य अपवदितुमशक्यत्वाद् इत्याशङ्क्य अन्येषु केषुचिदर्थवादेषु मानान्तरविरोधदर्शनादप्रामाण्ये सति तद्दृष्टान्तेन सर्वेषामपि अर्थवादानामप्रामाण्यमित्यभिप्रेत्य सूत्रयति—

'शास्त्रदृष्टविरोधाच्च' (जै० १।२।२) इति।

शास्त्रविरोधो दृष्टविरोधः शास्त्रदृष्टविरोधः इति त्रिविधो विरोधो अर्थवादेषु उपलभ्यते। तथा हि, 'स्तेन मनोऽनृतवादिनी वाग्' इत्यत्र श्रूयमाणं मानसं चौर्यं वाचिकमनृतवदनं च प्रतिषेधशास्त्रेण विरुद्धम्।

---

१. 'नह्ययमत्यन्तासत्त्वाभिप्रायेण प्रागुत्पत्तेः कार्यस्यासद्व्यपदेशः। किं तर्हि ? व्याकृतनामरूपत्वाद्धर्माद्व्याकृतनामरूपत्वं धर्मान्तरम्। तेन धर्मान्तरेणायमसद्व्यपदेशः प्रागुत्पत्तेः सत एव कार्यस्य कारणरूपेणानन्यस्य। कथमेतदवगम्यते ?-वाक्यशेषात्, यदुपक्रमे सन्दिग्धार्थं वाक्यं तच्छेषान्निश्चीयते। इह च तावद् असदेवेदमग्र आसीद् इत्यसच्छब्देन उपक्रमे निर्दिष्टं यत् तदेव पुनस्तच्छब्देन परामृश्य सदिति विशिनष्टि तत् सदासीदिति,' असद् वा इदमग्र आसीदित्यत्रापि तदात्मानं स्वयमकुरुत इति वाक्यशेषे विशेषणान्नात्यन्तासत्त्वम्। तस्माद्धर्मान्तरेणैवायमसद्व्यपदेशः प्रागुत्पत्तेः कार्यस्य। नामरूपव्याकृतं हि वस्तु सच्छब्दार्हं लोके प्रसिद्धम्, अतः प्राक् नामरूपव्याकरणाद् असदिवासीदित्युपचर्यते।' इति तत्रत्यं शाङ्करभाष्यम्।

'तस्माद् धूम एवाग्नेर्दिवा ददृशे नार्चिस्तस्मादर्चिरेवाग्नेर्नक्तं ददृशे न धूम' (तै० ब्रा० २।१।२) इत्यत्र दृष्टविरोध, तथा 'न चैतद् विद्मो वय ब्राह्मणा वा स्मोऽब्राह्मणा वा (मै० स० १।४।११) इत्यत्रापि प्रत्यक्षविरोध। 'को हि तद् वेद यद्यमुष्मिन् लोकेऽस्ति वा न वा' (तै० स० ६।१।१।१) इत्यत्र शास्त्रदृष्टविरोध। 'स्वर्गकामो यजेत' इत्यादि शास्त्रे हि आमुष्मिक फल दृश्यते। तस्माद् विरोधाद् अर्थवादानामप्रामाण्यम्।

ननु, 'सोऽरोदीद्' इत्यादीना निष्प्रयोजनत्वात् 'स्तेन मन' इत्यादीना च विरोधादप्रामाण्येऽपि फलप्रतिपादकानामर्थवादाना तदुभयवैलक्षण्याद् अस्तु प्रामाण्यम् इत्याशङ्क्य उत्तर सूत्रयति—

'तथा फलाभावात्' (जै० १।२।३) इति।

तथा मानान्तरविरुद्धम् अर्थवादैरुक्त तथा फलमपि अविद्यमान एव तैरुच्यते। तथा हि, गर्गत्रिरात्र प्रकृत्य श्रूयते, 'शोभतेऽस्य मुख य एव वेद' (ताण्ड्य ब्रा० २०।१६।६) इति, दर्शपूर्णमासयोर्वेदाभिमर्शन प्रकृत्य श्रूयते 'आस्य प्रजाया वाजी जायते य एव वेद' (तै० स० १।७।४।६) इति। न च वय वेदितृणा तत् फलमुपलभामहे।

ननु, ऐहिकफलवाक्याना विसवादादप्रामाण्येऽपि आमुष्मिकफलवाक्यानामस्तु प्रामाण्यमित्याशङ्क्य उत्तर सूत्रयति—

'अन्यानर्थक्यात्' (जै० १।२।४) इति।

एव हि श्रूयते—'पूर्णाहुत्या सर्वान् कामान् अवाप्नोति' (तै० ब्रा० ३।८।१०।५) 'पशुबन्धयाजी सर्वान् लोकानभिजयति', 'तरति मृत्यु तरति पाप्मान तरति ब्रह्महत्या योऽश्वमेधेन यजते य उ चैनमेव वेद' (तै० स० ५।३।१२।२)। तत्र अग्न्याधेयगतया पूर्णाहुत्या सर्वकामप्राप्तेरन्यानि अग्निहोत्रादीनि उत्तरकालीनानि अनर्थकानि स्यु। तथा निरूढपशुबन्धानुष्ठानेन सर्वलोकाभिजयात् ज्योतिष्टोमादीनामानर्थक्यम्। अध्ययनकालीनेनैव अश्वमेधवेदनेन ब्रह्महत्यादितरणात् तदनुष्ठान च व्यर्थं स्यात्। तस्मादामुष्मिकफलवाक्यानामपि अप्रामाण्यम्।

ननु, मा भूत् फलवाक्याना प्रामाण्यम्, तथापि निषेधवाक्येषु विरोधानुपलम्भादस्तु प्रामाण्यम् इत्याशङ्क्य उत्तर सूत्रयति—

'अभागिप्रतिषेधात्' (जै० १।२।५) इति।

'न पृथिव्यामग्निश्चेतव्यो नान्तरिक्षे न दिवि' (तै० स० ५।२।७।१) इत्यत्र अन्तरिक्षस्य च दिवश्च प्रतिषेधभागित्व नास्ति, तत्र चयनप्रसङ्गस्यैव अभावात्। मा भूत्तर्हि निषेधाना प्रामाण्यम्। 'बबर प्रावाहणिरकामयत' (तै० स० ७।१।१०।२) इत्यादीना पूर्वपुरुषवृत्तान्ताभिधायिना विरोधानुपलम्भादस्तु प्रामाण्यम् इत्याशङ्क्य उत्तर सूत्रयति—

'अनित्यसयोगात्' (जै० १।२।६) इति।

बबरादिरूपेण अनित्येन अर्थेन सयोगे सति अस्य वाक्यस्य ततः पूर्वम् अभावात् कालिदासादिवाक्यवत् पौरुषेयत्व प्रसज्येत।

किं बहुना ? सर्वथापि नास्त्येव अर्थवादाना प्रामाण्यम् इति पूर्व पक्ष ।

सिद्धान्त सूत्रयति—

'विधिना त्वेकवाक्यत्वात् स्तुत्यर्थेन विधीनां स्यु.' (जै० १।२।७) इति।

'तु'शब्दोऽर्थवादानामप्रामाण्य वारयति । 'वायुर्वै क्षेपिष्ठा' इत्येव मादीनाम् अर्थवादाना 'वायव्य श्वेतमालभेत' (तै० सं० २।१।१।१) इत्यादिना विधिना सह एकवाक्यत्वाद् अस्ति धर्मे प्रामाण्यम्। न च विधिवाक्यस्य अर्थवादनैरपेक्ष्येण पदान्वयसम्पूर्तेस्तत्र अर्थवादाना नास्ति उपयोग इति शङ्कनीयम्। ते हि अर्थवादाः पुरुषप्रवृत्तिम् आकाङ्क्षतां विधीना स्तुत्यर्थत्वेन उपयुक्ता स्यु । स्तुत्या च प्रलोभित. पुरुषस्तत्र प्रवर्तते।

ननु, अर्थवादाना प्रमादपठितत्वेन उपेक्षणीयत्वात् किमनेन एकवाक्यताप्रयासेन इत्याशङ्क्य आह—

'तुल्य च साम्प्रदायिकम्' (जै० १।२।८) इति।

अनध्यायवर्जनादिनियमपुर सर गुरुसम्प्रदायादध्ययन यत् तत् साम्प्रदायिकम्। तच्च विधीनामर्थवादानां च समानम्। तस्माद् विधिवदेतेषामपि प्रमादपाठो न भवति।

ननु, शास्त्रदृष्टविरोधाच्च इत्येवमर्थवादेषु अनुपपत्तिरुक्ता इत्याशङ्क्य आह—

अप्राप्ता चानुपपत्ति. प्रयोगे हि विरोध स्याच्छब्दार्थस्त्वप्रयोगभूत स्तस्मादुपपद्येत। (जै० १।२।६) इति।

'स्तेन मन' इत्यादौ शास्त्रविरोधाद्यनुपपत्ति' प्राप्ता, प्रयोगस्य अनुक्तत्वात्। प्रयोगे हि स्तेयादीनाम् उच्यमाने शास्त्रविरोध' स्यात्; न चात्र स्तेय कर्तव्यमिति प्रयोग उच्यते, किन्तु स्तेयशब्दार्थ एव उच्यते। न च स्तेयशब्दार्थ प्रयोगभूत । तस्माच्छब्दार्थवचनमात्रेण शास्त्रविरोधाभावाद् अयमर्थवाद उपपन्न एव।

ननु, 'स्तुत्यर्थेन विधीना स्यु:' इति यदुक्त तदसत्, वैयधिकरण्यात्। 'वेतसशाखया चावकाभिश्चाग्नि विकर्षत्यापो वै शान्ता' (तै० स० ५।४।४।२) इत्यत्र वेतसावके विधीयेते आपश्च स्तूयन्ते इति वैयधिकरण्यमित्याशङ्क्याह—

'गुणवादस्तु' (जै० १।२।१०) इति।

'तु'शब्दो वैयधिकरण्यदोषं वारयति । गुणवादो ह्यत्र विवक्षित । यथा लोके कश्मीराभिजनो देवदत्त कश्मीरदेशेषु स्तूयमानेषु स्तुतमात्मानं मन्यते, एवमत्रापि अङ्गयो जाते वेतसावके अप्सु स्तुतासु स्तुते एव

भवत। शान्ताभ्योऽद्भ्यो जातत्वात् वेतसावके स्वयमपि शान्ते सत्यौ यजमानस्य अग्निं शमयत. इत्येतादृशस्य गुणस्य वादोऽत्र अभिप्रेतः।

'सोऽरोदीत्' इत्यत्रापि रजतस्य पतिताश्रुरूपत्वाद् रजतदाने गृहेऽपि रोदनप्रसङ्गाद् 'बर्हिषि रजत न देयम्' (तै० स० १।५।१।२) इति तन्निषेधेन विधेयेन अर्थवादस्य एकवाक्यत्वम्। तत्र रजतदानाभावे रोदनाभावरूपो गुणोऽत्र विवक्षित., तेन च गुणेन रजतदाननिवारणरूपो विधि. स्तूयते। यद्यपि रजतस्य अश्रुप्रभवत्वमत्यन्तमसत् तथापि यथोक्तरीत्या विधे स्तुति सम्पद्यते।

'य प्रजाकाम पशुकाम स्यात् स एत प्राजापत्यमज तूपरमा लभेत' (तै० स० २।१।१।४,५) इत्यय विधि' प्रजापतिरवपोत्खेदेन स्तूयते। तस्मात् प्रजापति स्ववपामपि उत्खिद्य अग्नौ प्रहृत्य ततो जात तूपरम् अजम् आत्मार्थम आलभ्य प्रजा पशूश्च लब्धवान्, तस्मात् प्रजादिसम्पादकोऽय तूपर' इति तूपरगुणस्य वादोऽत्र विवक्षित।

'आदित्य' प्रायणीयश्चरु' (तै० स० ६।१।५।१) इत्येष विधि 'दिशो न प्राजानन्' इत्यनेन दिङ्मोहेन स्तूयते। यथेयम् अदितिर्देवता दिङ्मोह् मपि अपनीय दिग्विशेष ज्ञापयति, तथा बहुविधकर्मसमुदायरूपे सोमयागे अनुष्ठानविषय भ्रममपनयतीति किमु वक्तव्यमित्येवमदितिदेवतागतस्य गुण स्य वादोऽत्र विवक्षित। स्वकीयवपोत्खेदो देवयजनाध्यवसानमात्रेण दिङ्मोहश्च इत्युभयमस्तु वा मा वा, सर्वथापि स्तुतिपरत्वम् अभ्युपगच्छताम् अस्माकम् न किञ्चिद् हीयते। 'शिरा ते वर्धते वत्स गुडूचीं श्रद्धया पिब' इत्यादौ अविद्यमानेनापि अर्थेन लोके स्तुतिदर्शनात्।

अथ पूर्वपक्षिणा शास्त्रविरोध दर्शयितु यदुदाहृत 'स्तेन मनोऽनृतवादिनी वाग्' इति तत्र उत्तर सूत्रयति—

'रूपात् प्रायात्' (जै० १।२।११) इति।

'हिरण्य हस्ते भवति अथ गृभ्णाति' (मै० स० ४।८।२।३) इत्येत विधि स्तोतुम् अयमर्थवाद उच्यते। यथा लोके, 'किमृषिणा देवदत्त एव पूजयितव्य' इत्यत्र देवदत्तपूजां स्तोतुमेव औदासीन्यमृषौ उपन्यस्यते, न तु पूज्यत्वमृषेर्वारयितुम्, एवमत्रापि हस्ते हिरण्यग्रहण प्रशसितु मनस स्तेन रूपत्व वाचोऽनृतवादित्व च उपन्यस्यते। तत्र गुणवादेन शब्दार्थो योजनीय। यथा स्तेना प्रच्छन्नरूपा एव मनोऽपीति प्रच्छन्नरूपत्वमत्र गुण.। प्रायेण वाग् अनृतं वक्ति इति प्रायिकत्व तत्र गुण। हस्तस्तु न प्रच्छन्नो नापि अनृतबहुल। अतो हस्ते हिरण्यधारण प्रशस्तमिति स्तूयते।

यदपि दृष्टविरोधाय 'धूम एव अग्नेर्दिवा ददृशे' इत्यादिकमुदाहृत तत्र उत्तर सूत्रयति—

'दूरभूयस्त्वात्' (जै० १।२।१२) इति।

'अग्निर्ज्योतिर्ज्योतिरग्निः स्वाहेति सायं जुहोति, सूर्यो ज्योतिर्ज्योतिः सूर्यः स्वाहेति प्रातः' इत्येतौ विधी (ऐ० ब्रा० ५।५।६) स्तोत्रु सोऽर्थवादः। यस्माद् अर्चिर्दिवा न दृश्यते तस्मात् सूर्यमन्त्र एव प्रातः प्रयोक्तव्यः। यस्माद् रात्रावर्चिरेव दृश्यते तस्मादग्निमन्त्रो रात्रौ प्रयोक्तव्यः सूर्यमन्त्रश्च दिवा। इत्येवं तयोर्मन्त्रयोः स्तुतिः। धूमार्चिषोरदर्शनोपन्यासस्तु दूरभूयस्त्वगुणनिमित्तः। भूयसि हि दूरे पर्वताग्रे वृक्षादयोऽपि न विस्पष्टं दृश्यन्ते, किन्तु तृणसादृश्येन तेषां दर्शनाभास एव। तद्वद् अत्रापि।

यदप्यन्यद् दृष्टविरोधाय उदाहृतं, 'न चैतद् विद्मो वयं ब्राह्मणा वा स्मोऽब्राह्मणा वा' इति तत्र उत्तरं सूत्रयति—

'स्त्र्यपराधात् कर्त्तुश्च पुत्रदर्शनात्' (जै० १।२।१३) इति।

'प्रवरे प्रव्रियमाणे ब्रूयाद् देवाः पितरः' (मै० सं० १।४।११) इत्यस्य विधेः स्तावकोऽयमर्थवादः। यदि यजमानो 'देवाः पितरः' (तै० ब्रा० ३।७।५।४) इत्यादि मन्त्रेण प्रवरम् अनुमन्त्रयेत् तदानीमब्राह्मणोऽपि ब्राह्मणो भवेदिति अनुमन्त्रणस्य स्तुतिः। 'न चैतद् विद्मः' इत्येतदज्ञानवचनं दुर्ज्ञानत्वगुणेन तत्र प्रयुज्यते। यत्र स्त्रिया अपराधो भवति तत्र कर्त्तुरुत्पादयितुर्जारस्यापि पुत्रो दृश्यते। अतः पत्युरपत्योरुभयोः पुत्रदर्शनात् स्वकीयं जन्म कीदृशमिति दुर्ज्ञानम्। अनेन अभिप्रायेण प्रयुक्तत्वात् नास्ति तत्र दृष्टविरोधः। न हि तत्र दृश्यमानं स्वब्राह्मण्यमपवदितुं 'न चैतद् विद्मः' इत्युपन्यस्तम्।

यदपि शास्त्रीयदर्शनविरोधाय उदाहृतं, 'को हि तद् वेद, यद्यमुष्मिं ल्लोकेऽस्ति वा न वा' इति। तत्र उत्तरं सूत्रयति—

'आकालिकेप्सा' (जै० १।२।१४) इति।

'दिक्ष्वतीकाशान् करोति' (तै० सं० ६।१।१।१) इति प्राचीनवंशस्य द्वारविधिः। तस्य शेषोऽयं, 'को हि तद् वेद' इति। धूमाद्युपद्रवपरिहारेण प्रत्यक्षेण फलेन द्वारविधिः स्तूयते। स्वर्गप्राप्तिरूपं तु फलमाकालिकम्। अकाले भवमाकालिकं विप्रकृष्टकालीनं, न तु इदानीन्तनमित्यर्थः। तस्य ईप्सा प्राप्तुमिच्छा। सा च 'को हि तद् वेद' इति अनिश्चयोपन्यासे कारणम्। यथा भाविकालीनः पौत्रप्रपौत्रादिवृत्तान्तो निश्चेतुं न शक्यते, तद्वत् स्वर्गप्राप्तिर्भाविकालीनेति गुणयोगादनिश्चयोपन्यासः। धूमादिपरिहारस्तु प्रत्यक्षत्वात् निश्चित इत्यभिप्रायः।

यदप्यन्यत् दृष्टविरोधाय उदाहृतं 'शोभतेऽस्य मुखं य एवं वेद' (ता० म० ब्रा० २०।१६।६) इति। तत्र उत्तरं सूत्रयति—

'विद्याप्रशंसा' (जै० १।२।१५) इति।

सोऽयं गर्गत्रिरात्रविधेः शेषः। तद्विषयं वेदनमपि मुखशोभाहेतुः, किमुत अनुष्ठानमिति स्तूयते। यथा कर्णाभरणादिना मुखं शोभितं भवति,

एव वेदितुरुत्साहेन विकसित वदन शोभितमिव शिष्यैरुद्वीक्ष्यते। अत शोभासादृश्यगुणयोगात् 'शोभते' इत्युच्यते।

यदप्यन्यद् विरोधाय उदाहृतम् 'आस्य प्रजाया वाजी जायते य एव वेद' इति सोऽपि वेदानुमन्त्रणविधे शेष.। अत्रापि कैमुतिकन्यायेन स्तुति पूर्ववद् योजनीया। वेदितु पुत्र पितृशिक्षया स्वयमपि विद्वान् भवति, तत प्रतिग्रहेण अन्न प्राप्नोति। तस्मादीदृश गुणमभिप्रेत्य 'वाजी जायते' इत्युक्तम्।

यदप्यन्यानर्थक्याय उदाहृत, 'पूर्णाहुत्या सर्व्वान् कामान् अवाप्नोति' इति। तत्र उत्तर सूत्रयति—

'सर्व्वत्वमाधिकारिकम्' (जै० १।२।१६) इति।

'पूर्णाहुति जुहुयाद्' इत्यस्य विधे शेषोऽयम्। सर्व्वकामावाप्तिहेतुत्वात् प्रशस्तेयमाहुतिरिति स्तूयते। यथा सर्व्वे ब्राह्मणा भोजयितव्या इत्यत्र सर्व्वत्व स्वगृहागतब्राह्मणविषयम्। एव पूर्णाहुत्या कर्म्मसाङ्गत्वे यत् फल तस्मिन् अधिकारे प्रस्तावे सम्भावित तद्विषयमेव सर्व्वत्व द्रष्टव्यम्। पूर्णाहुतेरभावे सति आधानरूप कर्म्म अङ्गविकल भवति। तच्च वैकल्य पूर्णाहुत्या समाधीयते इत्येक काम। तस्मिन् समाहिते सति आहवनीयादग्नयोऽग्निहोत्रादिकर्म्मसु योग्या भवन्ति इत्ययमन्य काम। तैश्च कर्म्मभिस्तत् तत् फल प्राप्यते इति कामान्तरम्। ईदृशा सर्व्वकामावाप्तिराहुत्य-तरव्यपि विद्यते इति चेत्? विद्यता नाम। किं नश्छिन्नम्? न खलु एतावता पूर्णाहुतिस्तुते. काचिद् हानिरस्ति।

ननु, पूर्णाहुतेरङ्गभावत्वात् तदीयफलश्रुतेरर्थवादत्वेन स्तावकत्व भवतु, 'द्रव्यसस्कारकर्म्मसु परार्थत्वात् फलश्रुतिरर्थवाद' (जै० ४।३।१) इति सूत्रेण निर्णीतत्वात्। पशुबन्धवाक्यस्य तु कर्म्मविधायकत्वात् सर्व्वलोकाभिजयस्य मुख्यफलत्वाद् अन्यानर्थक्य दुर्वारम् इत्याशङ्क्य उत्तर सूत्रयति—

'फलस्य कर्मनिष्पत्तेस्तेषा लोकवत् परिमाणत सारतो वा फलविशेष स्यात्।' (जै० १।२।१७) इति।

पृथिव्यन्तरिक्षद्युलोकेषु अन्यतमलोकाभिजयरूप फल पशुबन्धकर्मणा निष्पाद्यते। तेषा च पृथिव्यादीना फलाना कर्म्मान्तरेण परिमाणाधिक्य सारत्व वा सम्पद्यते। तत फलविशेष स्यादिति नास्ति आनर्थक्यम्। लोकवदित्युक्तार्थे दृष्टान्त। यथा लोके निष्केण खारीपरिमतान् व्रीहीन् विक्रीय निष्कान्तरेण पुन क्रये सति परिमाणाधिक्य भवति, यथा वा निष्केण वस्त्रमात्र लभ्यते निष्कद्वयेन तु सारभूत दुकूलम्। तथा भोगाधिक्य भोग सारत्व वा कर्म्मान्तरेण द्रष्टव्यम्। ब्रह्महत्याया अपि मानस्या. स्वल्पाया वेदनमात्रेण तरणम्। कायिक्यास्तु महत्या अश्वमेधेन, इति नास्ति अन्यानर्थक्यम्।

योऽपि, 'नान्तरिक्षे न दिवि' इत्यप्रसक्तप्रतिषेध उदाहृतस्तथा 'बबरः प्रावाहणि' इत्यनित्यसंयोग उदाहृतस्तत्र उभयत्रोत्तरं सूत्रयति—

'अन्त्ययोर्यथोक्तम् ।' (जै० १।२।१८) इति ।

अन्त्ययोरुदाहरणयोरुत्तरं पूर्वोक्तमेव द्रष्टव्यम् । अन्तरिक्षादौ चयननिन्दारूपोऽर्थवादो 'हिरण्यं निधाय चेतव्यम्' (तै० सं० ५।२।७।१) इत्यस्य विधेः शेषः । अतोऽत्र 'स्तुत्यर्थेन विधीनां स्युः' इत्युक्तमेव उत्तरम् । अन्तरिक्षे चयनप्रसक्त्यभावात् तन्निन्दा नित्यानुवादोऽस्तु । तेनापि विधिः स्तोतुं शक्यते, नित्यसिद्धार्थानुवादिना वायो क्षेपिष्ठत्वेन पशुविधेः स्तुतत्वात् । 'बबरः प्रावाहणिरकामयत' इत्यत्रापि बबरनामकः कश्चिदनित्यः पुरुषो मनुष्यो न विवक्षितः, किन्तु बबरध्वनियुक्तः प्रकर्षेण वहनशीलो वायुर्व्यवहारदशायां नित्य एवार्थो विवक्षितः । इत्येतदुत्तरं प्रथमपादस्य अन्तिमाधिकरणे प्रोक्तम् ।

तस्मात् सम्भावितदोषाणां परिहृतत्वाद् अर्थवादानाम् अस्ति प्रामाण्यम् ।

तत्र सङ्ग्रहश्लोकाः—

वायुर्वा इत्येवमादेरर्थवादस्य मानता ।
न विधेयेऽस्ति धर्मे किं किं वासौ तत्र विद्यते ॥
विध्यर्थवादशब्दानां मिथोऽपेक्षापरिक्षयात् ।
नास्त्येकवाक्यता धर्मे प्रामाण्यं सम्भवेत् कुतः ॥
विध्यर्थवादौ साकाङ्क्षौ प्राशस्त्यपुरुषार्थयोः ।
तेनैकवाक्यता तस्माद् वादानां धर्ममानता ॥

(जै० न्या० मा० १।२।१) इति ।

तदेवं वेदे विद्यमानानां त्रयाणां मन्त्रविध्यर्थवादभागानाम् अप्रामाण्ये कारणाभावाद् बोधकानां तेषां प्रामाण्यस्य स्वतस्त्वाङ्गीकाराच्च कृत्स्नस्यापि वेदस्य प्रामाण्यं सिद्धम् ।

वेदस्य पौरुषेयत्वनिरसनपुरःसरमपौरुषेयत्वसिद्धिः

ननु एवमपि वेदस्य पौरुषेयत्वेन विप्रलम्भकवाक्यवद् अप्रामाण्यं स्यात् । पौरुषेयत्वं च प्रथमपादे पूर्वपक्षत्वेन जैमिनिः सूत्रयामास—

'वेदांश्चैके सन्निकर्षं पुरुषाख्याः' (जै० १।१।२७–३२) इति ।

एके वादिनो वेदान् प्रति सन्निकर्षं मन्यन्ते । कालिदासादिभिर्निर्मितानां रघुवंशादिग्रन्थानां समुच्चयार्थश्चकारः । ते ह्यत्र दृष्टान्ततया समुच्चीयन्ते, यथा रघुवंशादय इदानीन्तनास्तथा वेदा अपि । न तु वेदा अनादयः, अत एव वेदकर्तृत्वेन पुरुषा आख्यायन्ते । वैयासिकं भारतं वाल्मीकीयं रामायणमित्यत्र यथा भारतादिकर्तृत्वेन व्यासादय आख्यायन्ते तथा काठकं कौथुमं तैत्तिरीयमित्येवं तत्तद्वेदशाखाकर्तृत्वेन कठादीनामाख्यानत्वाद् वेदाः पौरुषेयाः ।

ननु नित्यानामेव सता वेदानामुपाध्यायवत् सम्प्रदायप्रवर्त्तकत्वेन काठकादिसमाख्या स्यादित्याशङ्क्य युक्त्यन्तर सूत्रयति—

'अनित्यदर्शनाच्च'। (जै० १।१।२८) इति।

अनित्या जननमरणवन्तो बबराद्यो वेदे श्रूयन्ते—'बबर' प्रावाहणिरकामयत' (तै० स० ७।१।१०।२) 'कुसुरुविन्द औद्दालकिरकामयत' (तै० स० ७।२।२।१) इति। तथा सति बबरादिभ्यः पूर्व्वमभावाद् अनित्या वेदाः। विमत वेदवाक्य पौरुषेय, वाक्यत्वात्, कालिदासादिवाक्यवद् इत्याद्यनुमानसमुच्चयार्थश्चकारः।

सिद्धान्त सूत्रयति—

'उक्त तु शब्दपूर्वत्वम्' (जै० १।१।२९) इति।

'तु'शब्दो वेदानामनित्यत्व वारयति। शब्दस्य वेदरूपस्य कठादिपुरुषेभ्य पूर्वत्वम् अनादित्व प्राचीनैरेव सूत्रैरुक्तम्। 'औत्पत्तिकस्तु शब्दस्य अर्थेन सम्बन्ध' (जै० सू० १।५) इत्यस्मिन् सूत्रे 'औत्पत्तिक'शब्देन सर्व्वेषा शब्दाना वेदाना तदर्थाना तदुभयसम्बन्धाना च नित्यत्व प्रतिज्ञाय उत्तराभ्या शब्दा[1]धिकरणवाक्याधिकरणाभ्यामुपपादितत्वात्। का तर्हि काठकाद्याख्याया गतिरित्याशङ्क्य सम्प्रदायप्रवर्त्तनात् सेयमुपपद्यते इत्युत्तर सूत्रयति—

'आख्या प्रवचनात्' (जै० १।१।३०) इति।

अस्तु इयमाख्याया गति। तत पर बबराद्यनित्यदर्शन यदुक्त तस्य किमुत्तरमित्याशङ्क्य उत्तर सूत्रयति—

'पर तु श्रुतिसामान्यमात्रम्।' (जै० १।१।३१) इति।

यत् पर बबरादिक तच्छब्दसामान्यमेव। न तु मनुष्यो बबरनामकोऽत्र विवक्षित। बबरध्वनियुक्तस्य प्रवहणस्वभावस्य वायोरत्र वक्तुशक्यत्वात्।

ननु, वेदे क्वचिदेव श्रूयते, 'वनस्पतय सत्त्रमासत' 'सर्पा सत्त्रमासत' इति। तत्र वनस्पतीनामचेतनत्वात्, सर्पाणा चेतनत्वेऽपि विद्यारहितत्वान् न तदनुष्ठान सम्भवति। अतो 'जरद्गवो गायति मद्रकाणि' इत्याद्यु[2]न्मत्तबालवाक्यसदृशत्वात् केनचित् कृतो वेद इत्याशङ्क्य उत्तर सूत्रयति—

'कृते चाविनियोग स्यात् कर्म्मण सम्बन्धात्।' (जै० १।१।३२) इति।

---

१ अधिकरणलक्षण—

विषयो विशयश्चेति पूर्वपक्षस्तथोत्तरम्।
निर्णयश्चेति पञ्चाङ्ग शास्त्रेऽधिकरण मतम्॥

२ जरद्गव कम्बलपादुकाभ्या द्वारि स्थितो गायति मद्रकाणि।
त ब्राह्मणी पृच्छति पुत्रकाम्या राजन् रुमाया लशुनस्य कोऽर्थ॥

यदि ज्योतिष्टोमादिवाक्य केनचित् पुरुषेण क्रियते तदानीं कृते तस्मिन् वाक्ये स्वर्गसाधनत्वे ज्योतिष्टोमस्य विनियोगो न स्यात्; साध्यसाधनभावस्य पुरुषेण ज्ञातुमशक्यत्वात्। श्रूयते तु विनियोग, 'ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत' इति। न चैतदुन्मत्तवाक्यसदृश, लौकिकविधिवाक्यवद् भाव्यकरणेतिकर्तव्यतारूपैस्त्रिभिरंशैरुपेताया भावनाया अवगमात्। लोके हि ब्राह्मणान् भोजयेदिति विधौ, किं, केन, कथमित्याकाङ्क्षाया, तृप्तिमुद्दिश्य ओदनेन द्रव्येण, शाकसूपादिपरिवेषणप्रकारेण इति यथा उच्यते, तथा ज्योतिष्टोमविधावपि, स्वर्गमुद्दिश्य सोमेन द्रव्येण दीक्षणीयाद्यङ्गोपकारप्रकारेण इत्युक्ते कथमुन्मत्तवाक्यसदृश भवेत्। वनस्पत्यादिसत्त्रवाक्यमपि न तत्सदृशम्, तस्य सत्त्रकर्मणो ज्योतिष्टोमादिना समत्वात्। 'यत् परो हि शब्द स शब्दार्थ' इति न्यायविद आहु। ज्योतिष्टोमादिवाक्यस्य विधायकत्वादनुष्ठाने तात्पर्यम्, वनस्पत्यादिसत्त्रवाक्यस्य अर्थवादत्वात् प्रशसाया तात्पर्यम्। सा च अविद्यमानेनापि कर्तुं शक्यते। अचेतना अपि द्वासोऽपि सत्त्रमनुष्ठितवन्त किं पुनश्चेतना विद्वासो ब्राह्मणा इति मन्त्र स्तुति'। 'च'कार पूर्वपक्षोक्तस्य वाक्यत्वहेतो कर्त्रनुपलम्भेन पराहतिं समुच्चिनोति। तस्मान् नास्ति वेदस्य पौरुषेयत्वम्।

अत्रैतौ सग्रहश्लोकौ—

पौरुषेय न वा वेदवाक्य स्यात् पौरुषेयता।
काठकादिसमाख्यानाद् वाक्यत्वाच्चान्यवाक्यवत्॥
समाख्यान प्रवचनाद् वाक्यत्वं तु पराहतम्।
तत्कर्त्रनुपलम्भेन स्यात्ततोऽपौरुषेयता। (जै०न्या०मा०१।१।८) इति।

ननु भगवता बादरायणेन वेदस्य ब्रह्मकार्यत्व सूत्रितम्, 'शास्त्रयोनित्वाद्' (वे० १।१।३) इति। ऋग्वेदादिशास्त्रकारणत्वाद् ब्रह्म सर्वज्ञमिति सूत्रार्थ। बाढम्। नैतावता पौरुषेयत्व भवति, मनुष्यनिर्मितत्वाभावात्। ईदृशमपौरुषेयत्वमभिप्रेत्य व्यवहारदशायामाकाशादिवन् नित्यत्वं बादरायणेनैव देवताधिकरणे सूत्रितम्, 'अत एव च नित्यत्वम् (ब्र० सू० १।३।२९) इति। श्रुतिस्मृती चात्र भवत—'वाचा विरूपनित्यया' (ऋ० स० ८।७५।६) इति श्रुति। 'अनादिनिधना नित्या वागुत्सृष्टा स्वयम्भुवा' (म० भा० शा० २३२।२४) इति स्मृति।[1] तस्मात् कर्तृदोषशङ्काया अनुदयात् मन्त्रब्राह्मणात्मकस्य वेदस्य निर्विघ्न प्रामाण्यं सिद्धम्।

मन्त्र ब्राह्मणयो स्वरूपनिर्णय. ननु मन्त्रब्राह्मणात्मकत्व वेदस्य न युक्तम्, तयो स्वरूपस्य निर्णेतुमशक्यत्वात्। नैवम्। द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे मन्त्रब्राह्मणयोरधिकरणयोर्निर्णीतत्वात्।

1. अनादिनिधना नित्या वागुत्सृष्टा स्वयम्भुवा।
आदौ वेदमयी दिव्या यत सर्वा प्रवृत्तय. ॥ ब्रह्मसूत्रशाङ्करभाष्ये उद्धृतम् (१।३।२८)

सप्तमाधिकरणमारचयति—

अहे बुध्निय मन्त्र म इति मन्त्रस्य लक्षणम्।
नास्त्यस्ति वास्य नास्त्येतद्व्याप्त्यादेरवारणात् ॥
याज्ञिकानां समाख्यानं लक्षणं दोषवर्जितम्।
तेऽनुष्ठानस्मारकादौ मन्त्रशब्दं प्रयुञ्जते ॥
(जै० न्या० मा० २।१।७) इति।

आधाने इदमाम्नायते—'अहे बुध्निय मन्त्रं मे गोपाय' (तै० ब्रा० १।२।१।२६) इति। तत्र मन्त्रस्य लक्षणं नास्ति, अव्याप्त्यतिव्याप्त्योर्वारयितुमशक्यत्वात्। विहितार्थाभिधायको मन्त्र इत्युक्ते 'वसन्ताय कपिञ्जलानालभते' (वा० स० २४।२०) इत्यस्य मन्त्रस्य विधिरूपत्वाद् अव्याप्तिः। मननहेतुर्मन्त्र इत्युक्ते ब्राह्मणेऽतिव्याप्तिः। एवमसिपदान्तो मन्त्र उत्तमपुरुषान्तो मन्त्र इत्यादिलक्षणानां परम्परमव्याप्तिरिति चेत्? मैवम्, याज्ञिकसमाख्यानस्य निर्दोषलक्षणत्वात्। तच्च समाख्यानम् अनुष्ठानस्मारकादीनां मन्त्रत्वं गमयति, 'उरु प्रथस्व' (तै० स० १।१।८।१) इत्यादयोऽनुष्ठानस्मारकाः, 'अग्निमीळे पुरोहितम्' (ऋ०स०१।१।१) इत्यादयः स्तुतिरूपाः, 'इषे त्वा' (तै०स०१।१।१।१) इत्यादयस्त्वान्ताः। 'अग्न आयाहि वीतये' (तै०ब्रा०३।५।२।१) इत्यादय आमन्त्रणोपेताः। 'अग्नीदग्नीन् विहर' (तै० स० ६।३।१।२) इत्यादयः प्रैषरूपाः। 'अध स्विदासी३दुपरिस्विदासी३त्' (ऋ० स० १०।१२९।५) इत्यादयो विचाररूपाः। 'अम्बेअम्बाल्यम्बिके न मा नयति कश्चन' (तै० स० ७।४।१९।१) इत्यादयः परिदेवनरूपाः। 'पृच्छामि त्वा परमन्तं पृथिव्याः' (तै० स० ७।४।१८।२) इत्यादयः प्रश्नरूपाः। 'वेदिमाहुः परमन्तं पृथिव्याः' (तै० स० ७।४।१८।२) इत्यादय उत्तररूपाः। एवमन्यदपि उदाहार्यम्। ईदृशेषु अत्यन्तविजातीयेषु समाख्यानमन्तरेण नान्यः कश्चिदनुगतो धर्मोऽस्ति यस्य लक्षणत्वमुच्येत। लक्षणस्य चोपयोगः पूर्वाचार्यैर्दर्शितः—

ऋषयोऽपि पदार्थानां नान्तं यान्ति पृथक्त्वशः।
लक्षणेन तु सिद्धानामन्तं यान्ति विपश्चितः ॥ इति।

तस्मादभियुक्तानां मन्त्रोऽयमिति समाख्यानं लक्षणम्।

अष्टमाधिकरणमारचयति—

'नास्त्येतद्ब्राह्मणे'त्यत्र लक्षणं विद्यतेऽथवा।
नास्त्यन्तो वेदभागा इति क्लृप्तेरभावतः ॥

---

१ 'एतद्ब्राह्मण्येव पञ्च हवींषी'त्यत्र ब्राह्मणस्य लक्षणं किमपि नास्ति, अथवा विद्यते? (संशयः)। इयन्तो वेदभागा इति क्लृप्तेरभावाद् अव्याप्त्यतिव्याप्त्योर्निवारणमशक्यम्, अतो ब्राह्मणस्य लक्षणं नास्तीति (पूर्वपक्षः)। वेदस्य द्वौ भागौ मन्त्रश्च ब्राह्मणञ्चेति, मन्त्रभागः पूर्वमुक्तः, अतस्तदतिरिक्तं ब्राह्मणमिति ब्राह्मणस्य लक्षणं भवेदिति (सिद्धान्तः)।

मन्त्रश्च ब्राह्मणञ्चेति द्वौ भागौ तेन मन्त्रतः।
अन्यद् ब्राह्मणमित्येतद् भवेद् ब्राह्मणलक्षणम्॥
(जै० न्या० मा० २।१।८) इति।

चातुर्मास्येषु इदमाम्नायते, 'एतद्ब्राह्मणान्येव पञ्च हवींषि' (तै० ब्रा० १।७।१।१) इति। तत्र ब्राह्मणस्य लक्षणं नास्ति। कुत ? वेदभागानाम् इयत्तानवधारणेन ब्राह्मणभागेषु अन्यभागेषु च लक्षणस्य अव्याप्त्यतिव्याप्त्योः शोधयितुमशक्यत्वात्। पूर्वोक्तो मन्त्रभाग एक। भागान्तराणि च कानिचित् पूर्वैरुदाहृत्य संगृहीतानि—

हेतुर्निर्वचनं निन्दा प्रशंसा संशयो विधिः।
परक्रिया पुराकल्पो व्यवधारणकल्पना॥ इति।

'तेन ह्यन्नं क्रियते' (श० ब्रा० २।४।२।२३) इति हेतु, 'तद्दध्नो दधित्वम्'-(तै० स० २।५।३।४) इति निर्वचनम्। 'अमेध्या वै माषा' (तै० स० ५।१।८।१) इति निन्दा। 'वायुर्वै क्षेपिष्ठा देवता' (तै० स० २।१।१।१) इति प्रशंसा। 'तद्व्यचिकित्सञ् जुहवानीरे माहौषारेम्' (तै० स० ६।१।४।१) इति संशय। 'यजमानेन सम्मितौदुम्बरी भवति' (तै० स० ६।२।१०।३) इति विधि। 'माषानेव मह्य पचन्ति' इति परकृतिः। 'पुरा ब्राह्मणा अभैषु' (तै० स० १।५।७।५) इति पुराकल्प। 'यावतोऽश्वान् प्रतिगृह्णीयात् तावतो वारुणाश्चतुष्कपालान् निर्वपेद्' (तै० स० २।३।१२।१) इति विशेषावधारणकल्पना। एवम् अन्यदपि उदाहार्यम्।

न च हेत्वादीनामन्यतम ब्राह्मणमिति लक्षणम्, मन्त्रेष्वपि हेत्वादिसद्भावात्—'इन्दवो वामुशन्ति हि' (ऋ० स० १।२।४) इति हेतु। 'उद्‍नानिषुर्महीरिति तस्मादुदकमुच्यते' (तै०स० ५।६।१।३, अथर्व ३।१३।४) इति निर्वचनम्। 'मोघमन्नं विन्दते अप्रचेता' (ऋ० स० १०।११७।६) इति निन्दा। 'अग्निर्मूर्धा दिव ककुत्' (ऋ० स० ८।४४।१६) इति प्रशंसा। 'अधः स्विदासी३दुपरिस्विदासी३त्' (ऋ० सं० १०।१२९।५) इति संशय। 'वसन्ताय कपिञ्जलानालभते' (वा० स० २४।२०) इति विधि। 'सहस्रमयुता ददद्' (ऋ० स० ८।२१।१८) इति परकृति। 'यज्ञेनयज्ञमयजन्त देवा' (ऋ०स० १।१६४।५०) इति पुराकल्प। इतिकरणबहुलम् ब्राह्मणमिति चेत्, न, 'इत्यददा इत्ययजथा इत्यपच इति ब्राह्मणो गायेत्' (तै० ब्रा० ३।६।१४।३) इत्यस्मिन् ब्राह्मणेन गातव्ये मन्त्रे (श० ब्रा० १३।१।५।६) अतिव्याप्ते, 'इत्याह' इत्यनेन वाक्येन उपनिबद्धं ब्राह्मणमिति चेत्? न, 'राजा चिद् य भगं भक्षीत्याह,' (ऋ० स० ७।४१।२) 'यो मायातु यातुधानेत्याह यो वा रक्षा शुचिरस्मीत्याह' (ऋ० स० ७।१०४।१६) इत्यनयोर्मन्त्रयोरतिव्याप्तेः। आख्यायिकारूप ब्राह्मणमिति चेत्, न, यमयमीसंवादसूक्तादौ (ऋ० १०।१०) अतिव्याप्तेः।

तस्मान् नास्ति ब्राह्मणस्य लक्षणमिति प्राप्ते ब्रूम —मन्त्रब्राह्मणरूपौ

द्वावेव वेदभागावित्यङ्गीकारान्मन्त्रलक्षणस्य पूर्वमभिहितत्वाद् अवशिष्टो वेदभागो ब्राह्मणमित्येतल्लक्षणं भविष्यति। तदेतल्लक्षणद्वयं जैमिनिः सूत्रयामास—

'तच्चोदकेषु मन्त्राख्या'

'शेषे ब्राह्मणशब्दः' (जै० २।१।३२-३३) इति।

तस्मिन् वेदे केषुचिदभिधायकेषु वाक्येषु मन्त्र इति समाख्या सम्प्रदायविद्भिर्व्यवह्रियते—'मन्त्रानधीमहे' इति। मन्त्रव्यतिरिक्तभागे तु ब्राह्मणशब्दस्तैर्व्यवहृत इत्यर्थः।

ननु ब्रह्मयज्ञप्रकरणे, मन्त्रब्राह्मणव्यतिरिक्ता इतिहासादयो भागा आम्नायन्ते—'यद् ब्राह्मणानीतिहासान् पुराणानि कल्पान् गाथा नाराशंसीः' (तै० आ० २।९) इति, मैवम्, विप्रपरिव्राजकन्यायेन ब्राह्मणावान्तरभेदानामेव इतिहासादीनां पृथगभिधानात्। 'देवासुराः संयत्ता आसन्' (तै० सं० ५।३।११।१) इत्यादय इतिहासाः। 'इदं वा अग्रे नैव किञ्चनासीत्' (तै० ब्रा० २।२।९।१) इत्यादिकं जगतः प्रागवस्थामुपक्रम्य सर्गप्रतिपादकं वाक्यजातं पुराणम्। कल्पस्तु आरुणकेतुकचयनप्रकरणे समाम्नायते—'इति मन्त्राः। कल्पोऽत ऊर्ध्वम्। यदि बलिं हरेत्,' (तै० आ० १।३१।२) इति। अग्निचयने 'यमगाथाभिः परिगायति' (तै० सं० ५।१।८।२) इति विहिता मन्त्रविशेषा गाथा। मनुष्यवृत्तान्तप्रतिपादिका ऋचो नाराशंस्यः। तस्मान् मन्त्रब्राह्मणव्यतिरिक्तभागाभावान् मन्त्रब्राह्मणस्वरूपस्य लक्षितत्वात् तदुभयात्मकत्वं वेदस्य सुस्थितम्।

लक्षणपूर्वकं मन्त्राणां त्रैविध्यविचारः

मन्त्रावान्तरविशेषश्च तस्मिन् एव पादे इत्थं विचारितः।
नर्क्सामयजुषां लक्ष्म साङ्कर्यादिति शङ्किते।
पादश्च गीतिः प्रश्लिष्टपाठ इत्यस्त्वसङ्करः॥

(जै० न्या० २।१।१०) इति।

इदमाम्नायते,—'अहे बुध्निय मन्त्रं मे गोपाय यमृषयस्त्रैविदा विदुः।' 'ऋचः सामानि यजूंषि' (तै० ब्रा० १।२।१।२६) इति। त्रीन् वेदान् विदन्ति इति त्रिविदः, त्रिविदां सम्बन्धिनोऽध्येतारस्त्रैविदाः। ते च यं मन्त्रभागमृगादिरूपेण त्रिविधमाहुस्तं गोपाय इति योजना। तत्र त्रिविधानामृक्सामयजुषां व्यवस्थितं लक्षणं नास्ति, कुतः? साङ्कर्यस्य दुष्परिहरत्वात्। अध्यापकप्रसिद्धेषु ऋग्वेदादिषु पठितो मन्त्र इति हि लक्षणं वक्तव्यम्। तच्च सङ्कीर्णम्। 'देवो वः सवितोत्पुनात्वच्छिद्रेण पवित्रेण वसोः सूर्यस्य रश्मिभिः' (तै० सं० १।१।५।१) इत्ययं मन्त्रो यजुर्वेदे सम्प्रतिपन्नो यजुषां मध्ये पठितः। न च तस्य यजुष्ट्वमस्ति तद्ब्राह्मणे 'सावित्र्यर्चा' (तै० ब्रा० ३।२।५।३) इति ऋक्त्वेन व्यवहृतत्वात्। 'एतत् साम गायन्नास्ते' (तै० आ० ९।१०।५) इति प्रतिज्ञाय किञ्चित् साम यजुर्वेदे गीतम्। 'अक्षितमस्यच्युतमसि प्राणसंशितमसि' (छा० उप० ३।१७।६) इति त्रीणि यजूंषि सामवेदे समाम्नातानि। तथा, गीयमानस्य साम्न आश्रयभूता

ऋच सामवेदे समाम्नायन्ते। तस्मान् नास्ति लक्षणमिति चेत्, न, पादादीनामसङ्कीर्णलक्षणत्वात्। पादेन अर्थेन चोपेता वृत्तबद्धा मन्त्रा ऋचः, गीतिरूपा मन्त्रा सामानि, वृत्तगीतिवर्जितत्वेन प्रश्लिष्टपठितमन्त्रा यजूंषि—इत्युक्ते न कापि सङ्कर। तदेतत् त्रैविध्य जैमिनिना सूत्रत्रयेण लक्षितम्—

'तेषामृग् यत्रार्थवशेन पादव्यवस्था'

'गीतिषु सामाख्या'

'शेषे यजुःशब्द.' (जै० सू० २।१।३५-३७) इति।

एतमेव मन्त्रावान्तरविशेषमुपजीव्य वेदानामृग्वेदो यजुर्वेद सामवेद इति त्रैविध्य सम्पन्नम्।

फलचिन्तनपूर्वक वेदाध्ययनस्येतिकर्तव्यतया निर्देश

तेषा च वेदाना सर्वेषामन्यतमस्य वा स्वप्रज्ञानुसारेण अध्ययनमुपनीतेन कर्तव्यम्। तथा च याज्ञवल्क्य स्मरति—

'वेदानधीत्य वेदौ वा वेद वापि यथाक्रमम्' इति।

एकवेदपक्षे पितृपितामहादिपरम्पराप्राप्त एव वेदोऽध्येतव्य इत्यभिप्रेत्य 'स्वाध्यायोऽध्येतव्य' (तै० आ० २।१५) इति 'स्व' शब्द आम्नात। तच्चाऽध्ययन न काम्य किन्तु नित्यम्। अत एव पुरुषार्थानुशासने सूत्रितम्—

'वेदस्याध्ययन नित्यमनध्ययने पातात्।' इति।

पातित्यञ्चैवमाम्नायते,—'अपहतपाप्मा स्वाध्यायो देवपवित्र वा एतत्, त योऽनूत्सृजत्यभागो वाचि भवत्यभागो नाके तदेषाऽभ्युक्ता यस्तित्याज सचिविद सखायम्, न तस्य वाच्यपि भागोऽस्ति। यदीं शृणोत्यलीक शृणोति न हि प्रवेद सुकृतस्य पन्थामिति। तस्मात् स्वाध्यायोऽध्येतव्य॥' (तै० आ० २।१५) इति।

अध्येतार पुरुष तदीयप्रयासाभिज्ञानेन सखिवत् पालयतीति सखिविद् वेद'। बहुद्रव्यप्रयाससाध्यक्रतुफलस्य अध्ययनमात्रेण सम्पादन तत्पालनम्। तदपि आम्नायते—

'य य क्रतुमधीते तेन तेनास्येष्ट भवत्यग्नेर्वायोरादित्यस्य सायुज्य गच्छति' (तै० आ० २।१५) इति।

यद्यपि एतद् ब्रह्मयज्ञस्वाध्यायफल तथापि ब्रह्मणाऽर्थाध्ययनमन्तरेण ब्रह्मयज्ञासम्भवात् तदीयफलमपि सम्पद्यते। ईदृश सखिविद वेदरूप सखाय य पुमान् अध्ययनमकृत्वा परित्यजति तस्य वाच्यपि भाग्य नास्ति, फल भाग्य नास्तीति किमु वक्तव्यम्। सकलदेवताना धर्मस्य परमब्रह्मतत्त्वस्य च प्रतिपादक वेदमनुचार्य परनिन्दानृतकलहादिहेतु लौकिकीं वार्ता सर्व्वत्रो धारयत. स्पष्ट एव वाचि भाग्याभाव। अत एवाम्नायते—

'नानुध्यायाद्बहूञ्छब्दान् वाचो विग्लापनं हि तत्।'

(बृ० उ० ४।४।२१) इति।

यद्यप्यसौ काव्यनाटकं शृणोति तथापि निरर्थकमेव तच्छ्रवणं तेन सुकृतमार्गज्ञानाभावादित्यर्थः।

स्मृतिरपि—

योऽनधीत्य द्विजो वेदानन्यत्र कुरुते श्रमम्।

स जीवन्नेव शूद्रत्वमाशु गच्छति सान्वयः॥ (मनु० २।१६८) इति।

एवमन्यान्यपि बहूनि वचनान्यत्र उदाहर्त्तव्यानि।

ननु, अधीते वेदे पश्चात् अध्ययनविध्यर्थं ज्ञानं, ज्ञाने सति पश्चाद् अध्ययनप्रवृत्तिरित्यन्योन्याश्रय इति चेत्? बाढम्, अत एव गुरुमतानुसारिण आचार्यकर्तृकाध्यापनेन प्रवृत्तियुक्तिं माणवकाध्ययनस्य महता प्रयासेन सम्पादयन्ति। मतान्तरानुसारिणस्तु प्रकाशात्मादयोऽध्ययनात् प्रागेव सन्ध्यावन्दनादिविधिज्ञानवत् पित्रादिभ्योऽध्ययनविज्ञानं वर्णयन्ति। यद्यध्यापनविधिप्रयुक्तिर्यदि वा स्वविधिप्रयुक्तिः, सर्वथापि उपनीतैरध्येतव्य एव वेदः। तस्य च अध्ययनस्य दृष्टार्थत्वम् अक्षरग्रहणान्तरं च पुरुषार्थानुशासने सूत्रितम्। तानि सूत्राणि तद्वृत्तिं च उदाहराम —

अध्ययनस्य दृष्टार्थत्वं साधयितुं पूर्वपक्षयति—

'अदृष्टार्थो त्वधीतिर्विहितत्वात्।' इति।

दृष्टफलसाधने भोजनादौ विध्यदर्शनाद् विहितमपि अध्ययनमदृष्टार्थमवगन्तव्यम्। अदृष्टविशेषो न श्रुत इति चेत्? तत्राह—

'घृतकुल्याद्यतिदेशः स्वर्गकल्पनं वा।' इति।

[1]ब्रह्मयज्ञजपाध्ययनार्थवादं नित्याध्ययनेऽतिदिश्य तत्रत्यं घृतकुल्यादिकं रात्रिसत्रन्यायेन[2] फलत्वेन कल्पनीयम्। ये तु अर्थवादातिदेशं नेच्छन्ति नैर्विश्वजिन्न्यायेन[3] स्वर्गः कल्पनीयः। दृष्टफलयोः संस्कारप्राप्त्योः सम्भवे कथमदृष्टकल्पना इत्यत आह—

'अयुक्ते संस्कारप्राप्ती।' इति।

---

(१) 'यदृचोऽधीते पयसः कूल्या अस्य पितॄन् स्वधा अभिवहन्ति, यद् यजूंषि घृतस्य कूल्या, यत् सामानि सोम एभ्यः पवते, यदथर्वाङ्गिरसो मधोः कूल्या'-(तै० आ० २-१०)

(२) रात्रिसत्रन्यायः—रात्रिसत्रविधेः फलं न श्रुतम्, परं तस्य स्तावकेऽर्थवादे फलं श्रूयते—'प्रतितिष्ठन्ति ह वा एते, य एता रात्रीरुपयन्ति' इति, 'ब्रह्मवर्चस्विनोऽन्नादा भवन्ति, य एता उपयन्ति' इति च (ताण्ड्यमहाब्राह्मणम् २३—१४—७)। एतदार्थवादिकं फलं प्रत्यासन्नत्वाद् रात्रिसत्रविधेः फलत्वेन कल्पनीयम्। मी० ४।३।१७—१९।

(३) विश्वजिन्न्यायः—'विश्वजिता (यागेन) यजेत' इत्याम्नायते। परमत्र किमपि फलं न श्रूयते, किमपि फलमवश्यं कल्पनीयं, यतो भावना भाव्यमपेक्षते। विश्वजिन्नाम्ना यागेन किं कुर्यादित्याकाङ्क्षाया अनिवृत्तेः, अन्यथा निरधिकारत्वाद् अनुष्ठाने विधिर्निरर्थकः स्यात्। स्वर्गस्य तु समिधितत्वाभावान्निरतिशयसुखरूपत्वाच्च सर्वपुरुषाणामिष्टत्वात् स्वर्ग एव विश्वजितः फलम्। मी० ४।३।१५—१६।

संस्कृतस्वाध्यायस्य क्वचित् क्रतौ विनियोगादर्शनात् प्राप्तेः स्वयमपुरुषार्थत्वाच्च इत्यर्थ ।

स्वाध्यायप्राप्तिरर्थप्रमितिहेतुतया पुरुषार्थ इत्याशङ्क्य विपनिर्हरणादिकार्य्यविनियुक्तमन्त्रवद् अध्ययनाङ्गतया विनियुक्तानां ज्योतिष्टोमादिवाक्याना न स्वार्थे प्रामाण्यमित्याह—

'अन्याङ्ग नार्थप्रमापकम् ।' इति ।

अध्ययनविधायक तु वाक्य स्वविहिताध्ययनस्यैव अङ्गमिति कृत्वा स्वार्थप्रमाणमित्याह—

'अध्ययनवाक्यमनन्याङ्गम् ।' इति ।

ननु एवमदृष्टार्थत्वे कर्म्मकारकभूतस्वाध्यायगतफलाभावाद् 'अध्येतव्य' इति कर्मवाची तव्यप्रत्ययो विरुध्येत इत्यत आह—

'सक्तुवत् करणपरिणाम' ।' इति ।

'सक्तूञ्जुहोति' इत्यत्र कर्मत्वेन प्रधानभूतान् सक्तून् उद्दिश्य होमसस्कार विधाने प्रतीयमानेऽपि होमसस्कृताना भस्मीभूताना सक्तूनामन्यत्र विनियोगा भावात् कर्मप्राधान्य हित्वा सक्तुभिर्जुहोतीति करणपरिणाम कृत. । एवमत्रापि कर्मगतयो' सस्कारप्राप्तयोरसम्भवात् स्वाध्यायेन अधीयीत इति वाक्य परिणाम. कर्तव्य' ।

इदानीं दृष्टफले सति अदृष्टफल न कल्प्यमिति सिद्धान्वयति—

'दृष्टे तु नादृष्टम्' इति ।

किं तद् दृष्टफलमिति तदाह—

'दृष्टौ प्राप्तिसस्कारौ' इति ।

अक्षरप्राप्ते. परम्परया पुरुषार्थत्वमाह—

'प्राप्त्यार्थबोध ' इति ।

जायते इति शेष ।

न च भोजनादिवद् अन्वयव्यतिरेकसिद्धत्वाद् विधिनैरर्थक्यमिति शङ्कनीयम् । अवघातादिवन्नियमादृष्टाय विध्युपपत्तेरित्याह—

'विधिर्नियम्य ' इति ।

यत्तूक्त सस्कृतस्य स्वाध्यायस्य विनियोगादर्शनान्न संस्कार इति, तत्राह—

'सस्कारसिद्धि. क्रत्वध्ययनविधिद्वयोपादानात्' इति ।

क्रतुविधयो हि विषयावबोधमपेक्षमाणास्तदवबोधे स्वाध्याय विनियुञ्जते । अध्ययनविधिश्च लिखितपाठादिव्यावृत्त्या अध्ययनसस्कृतत्व स्वाध्यायस्य गमयति । अत उभयोपादानात् तत्सिद्धि. ।

ननु संस्कारो नाम अदृष्टातिशय । स च न स्वाध्यायगत, तव्यप्रत्ययेन स्वपक्षोपात्तप्रकृत्यर्थभूताध्ययनोपरक्तापूर्वाभिधानात् । तत' कथ

स्वाध्यायस्य सस्कृतत्वम् इति तत्राह—

'तव्य कर्मगादृष्टवाची' इति।

अत्र तव्यप्रत्ययस्य कर्माभिधायितया कर्मकारकस्य स्वाध्यायस्य तव्यप्रत्ययं प्रति प्रकृत्यर्थादध्ययनादपि प्रत्यासन्नत्वात् स्वाध्यायगतमेव अपूर्वं तव्यप्रत्ययो वक्ति, अपूर्वस्य धात्वर्थजन्यत्वनियमेऽपि तदुपरक्तत्वानियमादिति भाव।

यच्चोक्तम् 'अन्याङ्ग नार्थप्रमापकम्' इति, तदसत्, यतो मन्त्राणा स्वतन्त्रादृष्टशेषाणा तथात्व युज्यते। इह तु स्वाध्यायाश्रितमदृष्टम्, तस्य च स्वाध्यायगताक्षरसामर्थ्यसिद्धार्थावबोधे फले सति फलान्तरकल्पनायोगात् प्रामाण्यस्य उपबृंहकमेव अदृष्ट, न तु प्रतिबन्धकमित्याह—

'स्वतन्त्रादृष्टाशेषत्वान्न स्वार्थप्रमा प्रतिबध्यते' इति।

सक्तुन्यायेन कर्मकारकप्राधान्ये परित्यक्ते स्वतन्त्रादृष्टमेव अत्रापि स्यादित्यत्राह—

'यथाश्रुतोपपत्तेर्न सक्तुन्याय.' इति।

सक्तुषु गत्यभावात् श्रुत परित्यज्य अश्रुत कल्प्यता नाम। नेह तद् युक्त, प्रदर्शितत्वादित्यर्थ.।

इत्थमध्ययनविधेर्दृष्टार्थत्व प्रसाध्य अर्थावबोधपर्यन्तता निराकर्तुं पूर्वपक्षयति—

'वैधमर्थनिर्णय भट्टगुरू विधे पुमर्थावसानात्' इति।

सर्वत्र विधे पुरुषार्थपर्यवसायित्वनियमाद् अत्रापि पुरुषार्थभूत फलवदर्थनिश्चयमयमध्ययनविधिप्रयुक्त भट्टगुरू मन्येते।

ननु, सकृदध्ययनाद् आवृत्तिसहिताद् वा अर्थनिश्चयो नोपलभ्यते इत्याशङ्क्य, तथा सति तत्सिद्धये सोऽध्ययनविधिरर्थनिश्चयहेतु विचार कल्पयिष्यति इत्याह—

'स विचारमाक्षिपेत्' इति।

ननु स्वविधेयतदुपकारिणोरेव विधि प्रयोजक इति सर्वत्र नियम, तथा सति, कथमत्र अध्ययनविधिराक्षेप्स्यतीत्याह—

'अविधेयानुपकार्याक्षेपोऽवघातावृत्तिवत्' इति।

'व्रीहीन् अवहन्ति' इत्यत्र अवघातमात्र विधेय, न तु तदावृत्ति', तस्या अश्राव्यत्वात्। नापि सा विधेयोपकारिणी, अन्तरेण आवृत्ति सकृन्मुसलघातमात्रादवघातसिद्धे। तथापि तण्डुलनिष्पत्तिफलसिद्धये स विधिरावृत्ति यद्वद् आचिक्षेप तद्वत् प्रकृतेऽपि अवगन्तव्यम्।

ननु वेदमात्राध्यायिनोऽर्थावबोधानुदयेऽपि व्याकरणाद्यङ्गसहितवेदाध्यायिनस्तदुदयसद्भावात् त प्रति व्यर्थं विचार विधिर्न कल्पयेदित्याशङ्क्य अर्थगतविरोधपरिहाराय अपेक्षित एव विचार इत्याह—

'साङ्गाध्ययनात् तद्भावे विचारोऽर्थविरोधापनुत्' इति।

सिद्धान्तयति—

'प्राप्तेस्तु गवादिवत् पुमर्थत्वाद् विधिस्तदन्त.' इति।

यथा फलभूतस्य क्षीरादेर्हेतवो गवादयोऽपि पुरुषैरर्थ्यन्ते, तथा फलवदर्थावबोधहेतोरक्षरप्राप्तेरपि पुरुषार्थत्वात् अध्ययनविधिरक्षरप्राप्त्यवसानोऽवगन्तव्य ।

ननु अक्षरप्राप्तेः पुरुषार्थत्वं फलवदर्थावबोधप्रयुक्त चेत् तर्हि तद्बोधस्य मुख्यपुरुषार्थत्वाद् बोधान्त एव विधि किं न स्यादित्यत आह—

'फलवद् बोधान्तत्वेऽध्ययनाकारस्न्यम्' इति।

बोधस्य हि फल कर्मानुष्ठानम्। तथा सति यस्य ब्राह्मणादेर्यस्मिन् 'बृहस्पतिसवादौ अधिकारस्तस्य तद्वाक्यमात्राध्ययन स्यात्, न तु राजसूयादिवाक्याध्ययनम्, तत्र प्रवृत्त्यादिफलाभावात्।

स्वपक्षे तु नाय दोष इत्याह—

'कृत्स्नप्राप्तिर्जपार्था' इति।

न च अबोधकत्वे अर्थावबोध एव न सिध्येदिति शङ्कनीयम्, प्रमाणस्य प्रमेयबोधकत्वस्वाभाव्यात्, लौकिकान्यवाक्यानामन्तरेणैव विधिं बोधकत्वदर्शनादित्याह—

'लोकवन्निजो बोध ' इति।

ननु बोधस्य विधिफलत्वे बोधकाममुद्दिश्य विधातु शक्यत्वात् सुलभोऽधिकारी स्यादित्याशङ्क्य, प्राप्तिपक्षेऽपि प्राप्तिकाम उपनीताष्टवर्षब्राह्मणोऽत्राधिकारी सुलभ एव इति परिहार स्पष्टत्वादुपेक्ष्य बोधस्य काम्यत्वं दूषयति—

'सोऽकाम्य' भाव्यबोध्यमानाभानयो ' इति।

बोध्यस्य अग्निहोत्रादिलक्षणवेदार्थस्य अध्ययनात् प्राक् ब्रह्मोपासनादिवत् पित्राद्युपदेशात एव भाने सिद्धत्वादेव सोऽर्थबोधो न काम्य । अभाने कामयितुमशक्य , ज्ञाते एव विषये कामनानियमात्।

ननु सामान्यतो ज्ञाते विशेषतो बुभुत्सा सम्भवति। यद्वा विशेषतोऽपि पित्राद्युपदेशाद् अवगते सति औपदेशिकज्ञानस्य प्रामाण्यनिर्णयाय पुनर्बोधकामना युक्तैव इत्याशङ्क्य, एवमपि अर्थावबोधमुद्दिश्य अध्ययनविधान न सम्भवति इत्याह—

'उद्देशायोगात्' इति।

अग्निहोत्रादिविशेषज्ञानाना न तावदेकबुद्ध्या विशेषाकारेण उद्देश सम्भवति, अनन्तत्वात्, सामान्याकारेण उद्देशे सामान्यमेव विधिफल स्यात्, न तु ज्ञानविशेषः। ततो नोद्देशो युक्त ।

(१) 'य पुरोधा स्यात् स बृहस्पतिसवेन यजेत'—तै० ब्रा० रा०।

ननु अर्थावबोधमुद्दिश्य उच्चारणाभावे वेदस्य स्वार्थे तात्पर्यं न स्यादित्याशङ्क्य उपक्रमादिलिङ्गगम्य तात्पर्यं शब्दबलादेव सिध्यति इत्याह—

'तात्पर्यं शब्दात्' इति।

तर्हि अर्थज्ञानमुद्दिश्य शब्दोच्चारणं लोके व्यर्थं स्याद् इति चेत्, न, पुरुषसम्बन्धकृतदोषाख्यप्रतिबन्धपरिहारार्थत्वाद् इत्याह—

'उद्दिश्य उच्चारणं दोषघ्नं लोके' इति।

ननु, अध्ययनविधेर्बोधान्तत्वाभावे विचारकशास्त्रं न प्रवर्तेत, प्रयोजकाभावादित्याशङ्क्याह—

'विचार उत्तरविधिप्रयुक्त उपपद्यते' इति।

क्रतुबोधविधयः साङ्गवेदाध्ययनाद् आपातप्रतिपन्नां विरोधपरिहारेण प्रतिष्ठितं निर्णयज्ञानमन्तरेण अनुष्ठापयितुमशक्नुवन्तस्तन्निर्णयाय क्रतुविचारं प्रयोजयन्ति। श्रवणविधिस्तु[1] साक्षादेव ब्रह्मविचारं विधत्ते। एवं च सति, श्रवणविधेः स्वविधेयप्रयोजकत्वं क्रतुविधीनां च त्रिधेयोपकारिप्रयोजकत्वम् इत्युपपद्यतेतराम्। अध्ययनविधिप्रयुक्तिपक्षे तु, तद्विधेः क्रतुद्वारा स्वर्गसिद्धिपर्यन्तत्वात् क्रत्वनुष्ठानस्यापि तत्प्रयुक्तौ क्रतुविधिवैयर्थ्यमापद्येत।

ननु अध्ययनविधेस्त्रैवर्णिकमात्रं प्रति नित्यत्वात् तत्प्रयुक्तौ विचारस्यापि तल्लभ्येत, नान्यथेति चेत्? क्रतुविचारस्य त्रैवर्णिकमात्रेऽपि नित्यत्वसिद्धिं किं वा ब्रह्मविचारस्य? तत्राद्योऽस्मन्मतेऽपि सम इत्याह—

'अतो नित्यः क्रतुविचारस्त्रैवर्णिकमात्रस्य' इति।

यतोऽकरणे प्रत्यवायश्रवणात् क्रतवस्त्रैवर्णिकानां नित्या अत इत्यर्थः।

द्वितीयोऽनिष्ट इत्याह—

'ब्रह्मविचारः पुनः परमहंसस्यैव' इति।

नित्य इत्यनुषङ्गः।

ननु उक्तरीत्या अध्ययनस्य अक्षरग्रहणान्तत्वेऽर्थज्ञानमविहितं स्यात्? नैवम्, वाक्यान्तरेण तद्विधानात्—'ब्राह्मणेन निष्कारणो धर्मः षडङ्गो वेदोऽध्येयो ज्ञेयश्चे'ति (महाभाष्य पस्पशाह्निके) तद्विधिः। तत्र निष्कारणशब्दे अध्ययनज्ञानयोः काम्यत्वं निवार्यते।

मन्त्रप्रतिपाद्या अवेदार्थज्ञस्य निन्दा वेदार्थज्ञस्य प्रशंसा च—	अर्थज्ञाने पुरुषप्रवृत्तिकरं वचनद्वयं शाखान्तरगतं निरुक्तकारो यास्कः (नि० १।१८) एवमुदाजहार।

'अथापि ज्ञानप्रशंसा भवत्यज्ञाननिन्दा च।

स्थाणुरयं भारहारः किलाभूदधीत्य वेदं न विजानाति योऽर्थम्।

(१) 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्य' बृह० उप०२।४।५

योऽर्थज्ञ इत् सकलं भद्रमश्नुते नाकमेति ज्ञानविधूतपाप्मा ॥
यद् गृहीतमविज्ञातं निगदेनैव शब्द्यते ।
अनग्नाविव शुष्कैधो न तज्ज्वलति कर्हिचित् ॥'

(नि० रु० १।१८) इति ।

अस्मिन् मन्त्रद्वये 'योऽर्थज्ञ इदि'त्यनेनैव अर्धेन वेदार्थज्ञानं प्रशस्यते, इतरेण अर्धत्रयेण ज्ञानराहित्यं निन्द्यते । यो वेदार्थं जानाति सोऽयमिह लोके सकलं श्रेयः प्राप्नोति । तथा, तेन ज्ञानेन पापक्षये सति मृतः स्वर्गं प्राप्नोति । तदेतद् ऐहिकामुष्मिकं च ज्ञानफलं तैत्तिरीया मन्त्रोदाहरणेन तदीयतात्पर्याभिधायिब्राह्मणेन च स्पष्टीचक्रुः—"तदेवाभ्युक्ता-'ये अर्वाङुत वा पुराणे वेदं विद्वांसमभितो वदन्त्यादित्यमेव ते परिवदन्ति, सर्वेऽग्निं द्वितीयं तृतीयं च हंसमिति" ।

'यावतीर्वै देवतास्ताः सर्वा वेदविदि ब्राह्मणे वसन्ति । तस्माद् ब्राह्मणेभ्यो वेदविद्भ्यो दिवे दिवे नमस्कुर्यान्नाश्लीलं कीर्तयेदेता एव देवताः प्रीणाति' (तै० आ० २।१५) इति ।

वेदं विद्वान् अर्थाभिज्ञः पुरुषः स च द्विविधः । अर्वाचीनकाले समुत्पन्नश्चतुर्दशविद्यास्थानकुशलः कश्चिदुपाध्यायः, पुरातनकाले समुत्पन्नो व्यासादिश्च । तमेतमुभयविधं विद्वांसं विद्यामदधनमदकुलमदोपेताः पण्डितम्मन्या ये पुरुषा अभितो विद्यादिषु दूषयन्ति ते सर्वेऽपि आदित्यमेव प्रथमं सर्वतो दूषयन्ति, आदित्यापेक्षया द्वितीयमग्निं दूषयन्ति, तदुभयापेक्षया तृतीयं हंसं दूषयन्ति । हन्ति सदा गच्छतीति हंसो वायुः ।

अग्न्यादिरूपत्वञ्च वेदविद आम्नातम्—'अग्नेर्वायोरादित्यस्य सायुज्यं गच्छति' (तै० आ० २।१५) इति । न केवलमेतद् देवतात्रयं किन्तु सर्वा अपि देवता वेदविदि वसन्ति । तस्माद् ब्राह्मणान् वेदविदो दृष्ट्वा स्मृत्वा वा प्रतिदिनं नमस्कुर्यात् । न तु तस्मिन् नियमानमपि दोषं कीर्तयेत् । एवं सति तत्तन्मन्त्रार्थभूताः सर्वा अपि देवता वेदार्थविदा स्मर्यमाणतया तदीयहृदये अवस्थिता अयं नमस्कर्ता तोषयति । न चैतद् अध्ययनस्यैव फलमिति शङ्कनीयम्—'विद्वांस' (तै० आ० २।१५) इत्याम्नातत्वात् । अन्यथा वेदमधीयानमित्याम्नायेत । तस्मान् सर्वदेवतावुद्ध्या प्राणिभिः पूज्यस्य वेदार्थविदो लोकद्वयेऽपि श्रेयः प्रतिरूपपद्यते ।

यस्तु वेदमधीत्यापि अर्थं न विजानाति सोऽयं पुमान् भारमेव हरति धारयति । स्थाणुरिति दृष्टान्तः । छिन्नशाखः शुष्कः वृक्षमूलं स्थाणुशब्देन उच्यते । स च यथा इन्धनार्थमेवोपयुज्यते न तु पुष्पफलार्थम्, तथा केवलपाठकस्य भारवत्त्वं न भवतीत्येतावदेव, न हि अनुष्ठानं स्वर्गादिफलसिद्धिर्वास्ति । किल इत्यनेन लोकप्रसिद्धिर्द्योत्यते । लोकेऽपि पाठकस्य यावती धनादिपूजा ततोऽप्यधिका विदुषि दृश्यते ।

किञ्च, यद्वेदवाक्यम् आचार्याद् गृहीतम् अर्थज्ञानरहितं पाठरूपेण एव पुनः पुनरुच्चार्यते, तत् कदाचिदपि न ज्वलति स्वार्थं न प्रकाशयति । यथा अग्निरहितप्रदेशे प्रक्षिप्तं शुष्ककाष्ठं न ज्वलति तद्वत् । तथा सति तस्य वाक्यस्य वेदत्वमेव मुख्यं न स्यात् ।

अलौकिकं पुरुषार्थोपायं वेत्ति अनेन इति वेदशब्दनिर्वचनम् ।

तथा चोक्तम्—

'प्रत्यक्षेणानुमित्या वा यस्तूपायो न बुध्यते ।
एतं विदन्ति वेदेन तस्माद् वेदस्य वेदता ॥' इति ।

अतो मुख्यवेदत्वसिद्धये ज्ञातव्य एव तदर्थः ।

किं चात्र यास्केन (नि० १।१९) काचिदन्यापि ऋगुदाहृता—

उत त्वः पश्यन् न ददर्श वाचमुत त्वः शृण्वन् न शृणोत्येनाम् ।
उतो त्वस्मै तन्वं विसस्रे जायेव पत्य उशती सुवासाः ॥

(ऋ० सं० १०।७१।४) इति ।

तत्र पूर्वार्द्धस्य तात्पर्यं स एव दर्शयति,—'अप्येकः पश्यन् न पश्यति, वाचमपि च शृण्वन् न शृणोति, एनामिति अविद्वांसमाह अर्धम्' इति । अस्यायमर्थः—यः पुमान् अर्थं न वेत्ति तं प्रति पूर्वार्धेन मन्त्रो ब्रूते । एकः पुरुषः पाठमात्रपर्यवसितो वेदरूपां वाचं पश्यन्नपि न सम्यक् पश्यति, एकवचनबहुवचनादिविवेकाभावे पाठशुद्धेरपि कर्तुमशक्यत्वात् । 'वायुमेव स्वेन भागधेयेन उप धावति स एव एनं भूतिं गमयति', 'आदित्यानेव स्वेन भागधेयेन उप धावन्ति त एव एनं भूतिं गमयन्ति,' (तै० सं० २।१।१।१) इत्यादौ अव्युत्पन्नः कथं पाठं निश्चिनुयात् ? अन्यः कश्चिद् अर्थज्ञानाय व्याकरणाद्यङ्गानि शृण्वन्नपि मीमांसाराहित्यादेनां वेदरूपां वाचं न सम्यक् शृणोति । 'तावतोऽश्वान् प्रतिगृह्णीयात्तावतो वारुणांश्चतुष्कपालान्निर्वपेद्' (तै० सं० २।३।१२।१) इत्यत्र व्याकरणमात्रेण प्रति ग्रहीतुरिष्टिः प्रतीयते । मीमांसायां तु न्यायेन दातुरिति निर्णीतम् (जै० सू० ३।४।३०) तस्मादुभयविधमपि अविद्वांसं प्रति एवमाह इति ।

तृतीयपादतात्पर्यं दर्शयति,—'अप्येकस्मै तन्वं विसस्रे' इति । स्वमात्मानं विवृणुते, 'ज्ञानं प्रकाशनमर्थस्याहानया वाचा' इति । अस्यायमर्थः—अपिशब्दपर्याय उतोशब्दः । स च पूर्वोक्तानभिज्ञवैलक्षण्याय अत्र प्रयुक्तः, निपातानामनेकार्थत्वात् । यः पुमान् व्याकरणाद्यङ्गैः स्वरशब्दार्थं मीमांसया तात्पर्यं च शोधयितुं प्रवृत्तस्तस्मै एकस्मै वेदः स्वकीयां तनुं विसस्रे । स्वमित्यादिकं पदव्याख्यानम् । ज्ञानमित्यादिकं तात्पर्यव्याख्यानम् । वेदार्थप्रकाशनक्षमं सम्यग्ज्ञानम् अनया तृतीयपादरूपया वाचा मन्त्र आह इति ।

चतुर्थपादतात्पर्यं दर्शयति—उपमोत्तमया वाचा,—'जायेव पत्ये कामयमाना सुवासा ऋतुकालेषु सुवासाः कल्याणवासाः कामयमाना

ऋतुकालेषु यथा स एना पश्यति स शृणोतीत्यर्थज्ञप्रशंसा' इति अस्या यमर्थः,—उत्तमया चतुर्थपादरूपया वाचा तृतीयपादार्थस्य उपमा उच्यते। उशतीत्येतस्य व्याख्यानं कामयमानेति। यद्यपि अहि गृहकृत्यवेलाया मलिनवासास्तथापि सम्भोगकालेषु कल्याणवासा भवति। तत्र हेतुः कामयमाना ऋतुकालेषु। इति। यथा स पतिरेतां जायां साकल्येन आदरयुक्तः पश्यति, किञ्च तयोक्तमर्थं हितबुद्ध्या शृणोति, तथाय चतुर्दशविद्यास्थानपरिशीलनोपेतः पुरुषो वेदार्थरहस्यं सम्यक् पश्यति, वेदोक्तं च धर्मब्रह्मरूपमर्थं हितबुद्ध्या स्वीकरोति। सेयमुक्ता वेदार्थाभिज्ञस्य प्रशंसा। इति।

पुनरपि ऋगन्तरं यास्क (निरु० १।२०) उदाजहार—'तस्योत्तरा भूयसे निर्वचनाय—

उत त्वं सख्ये स्थिरपीतमाहुर्नैनं हिन्वन्त्यपि वाजिनेषु।
अधेन्वा चरति माययैष वाचं शुश्रुवाँ अफलामपुष्पाम्॥'

(ऋ० सं० १०।७१।५) इति।

अस्यायमर्थः। पूर्वोदाहृताया 'उत त्वः पश्यन्' इत्यादिकाया ऋचोऽनन्तरमेवा आम्नाता काचिद् ऋक् तस्य पूर्वोक्तमन्त्रार्थस्य भूयसे निर्वचनाय सम्पद्यते। तमर्थम् अतिशयेन प्रतिपादयितुं प्रभवति। कथमिति चेत्? तदुच्यते। अपि चैकं चतुर्दशविद्यास्थानकुशलं पुरुषं वेदरूपाया वाचः सख्ये स्थित्वा स्थैर्येण वेदोक्तार्थामृतपानयुक्तमाहुः, अभिज्ञा कथयन्ति। 'सखिविदं सखायम्' (तै० आ० २।१५) इति मन्त्रे वेदस्य सखित्वमुदाहृतम्। यद्वा स्वर्गलोके वेदानां सख्ये स्थित्वा अतिशयेन पीतामृतमाहुः। वाचामिना ईश्वरा सभासु प्रगल्भा वा वाजिना। तेषु मध्येऽपि एनं वेदार्थकुशलं चोदयितुं न हिन्वन्ति, न केऽपि प्राप्नुवन्ति। तेन सह निवदितुमसमर्थत्वात्। यस्तु अन्यः पाठमात्रपरः पुष्पफलरहितां वाचं शुश्रुवान् भवति। पूर्वकाण्डोक्तस्य धर्मस्य ज्ञानं पुष्पम्। उत्तरकाण्डोक्तस्य ब्रह्मणो ज्ञानं फलम्। यथा लोके पुष्पं फलस्य उत्पादकं तथा वेदानुवचनादिधर्मज्ञानम् अनुष्ठानद्वारा फलारमब्रह्मज्ञानेच्छां जनयति। 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति यज्ञेन दानेन तपसानाशकेन' (बृह० उप० ४।४।२२) इति श्रुतेः। यथा च फलं तृप्तिहेतुस्तथा ब्रह्मज्ञानं कृतकृत्यत्वहेतुः, 'यन् पूर्णानन्दैकबोधस्तद् ब्रह्माहमस्मीति कृतकृत्यो भवति' (परमहंसोपनिषद् ४) इति श्रुतेः। तादृशपुष्पफलरहितवेदपाठकः स एष पुमान् अधेन्वा मायया सह चरति। नवप्रसूतिका क्षीरस्य दोग्ध्री गौः प्रीतिहेतुत्वाद् धिनोतीति व्युत्पत्त्या धेनुरित्युच्यते। पाठमात्रपरं प्रति वेदरूपा वाग्धर्मज्ञानरूपं क्षीरं न दोग्धीत्यधेनुः। अत एवामी माया कपटरूपा, ऐन्द्रजालिकनिर्मितगोसदृशरूपत्वात्। तया मायया सह चरन्नयं परमपुरुषार्थं न लभते इत्यर्थः। इत्थं यास्केन ज्ञानस्तुत्यज्ञाननिन्दोदाहरणस्य प्रपञ्चितत्वात्।

यच्च स्तूयते तद् विधीयते इति न्यायेन अध्ययनवदर्थस्यापि विधिरभ्युपगन्तव्य।

किञ्च, नक्षत्रेष्टिकाण्डे प्रतीष्टिफलवाक्ये यागतद्वेदनयोः समानमेव आम्नायते—'यथा ह वा अग्निर्देवानामन्नाद, एवं ह वा एष मनुष्याणां भवति य एतेन हविषा यजते य उ चैनदेवं वेद' (तै० ब्रा० ३।१।४।१) इति। अतो यागवत् फलाय स्ववेदनमपि विधीयते। अनेन न्यायेन सर्वेष्वपि ब्राह्मणेषु वेदनविषयो द्रष्टव्या'।

ननु 'विद्याप्रशंसा' (जै० १।२।१४) इति सूत्रे वेदनफलाना प्रशंसारूपत्व जैमिनिना सूत्रितमिति चेत्? अस्तु नाम। विद्यमानेनापि फलेन प्रशंसितु शक्यत्वात्। दर्शयागस्य पूर्णमासयागस्य च अतिपाते सति प्रायश्चित्तरूपा वैश्वानरेष्टि विधातु विद्यमानेनैव स्वर्गफलेन स्तुतिः क्रियते—'सुवर्गाय हि लोकाय दर्शपूर्णमासाविज्येते' (तै० स० २।२।५।४) इति। एतच्चाचार्यैर्ब्रह्मज्ञानफलवाक्यस्य स्वार्थेऽपि तात्पर्यं दर्शयितुमुदाहृतम्—

इच्छाम्येवार्थवादत्व वचसोऽन्यपरत्वत।
यथावस्त्वभिधायित्वान्न त्वभूतार्थवादता॥
इज्येते स्वर्गलोकाय दर्शादर्शौ यथा तथा।
न त्वभूतार्थवादत्व पापश्लोका श्रुतिर्यथा॥

(बृ० उ० वा० १२७-१२८) इति। न च वेदनमात्रेण फलसिद्धौ अनुष्ठानवैयर्थ्यमिति शङ्कनीयम्, फलभूयस्त्वेन परिहृतत्वात्।

उदाहृतश्चात्र जैमिनिसूत्रम्—

फलस्य कर्मनिष्पत्तेस्तेषा लोकवत् परिमाणत सारतो वा फलविशेष स्यात्। (जै० सू० १।२।१७) इति।

एतच्चास्माभि' 'तरति ब्रह्महत्या योऽश्वमेधेन यजते य उ चैनमेव वेद' (तै० स० ५।३।१२।२) इत्युदाहरणेन व्याख्यातम्।

छन्दोगाश्च केवलादनुष्ठानाद् विद्यासहितेऽनुष्ठाने फलातिशयमामनन्ति—'तेनोभौ कुरुतो यश्चैतदेव वेद यश्च न वेद। नाना तु विद्या चाविद्या च। यदेव विद्यया करोति श्रद्धयोपनिषदा तदेव वीर्यवत्तर भवति' (छा० उप० १।१।१०) इति। यद्यप्यत्राङ्गावबद्धोपास्तिरत्र विद्याशब्देन विवक्षिता, तथापि न्याय सर्वास्वपि विद्यासु समान।

कुतस्तव एतावती वेदने भक्तिरिति चेत्? कुतो वा तवैतावान् प्रद्वेष। प्रशंसा त्वस्माभिर्भूयसी दर्शिता, निन्दा तु न क्वापि उपलभामहे। किन्तु कर्मजन्यमपूर्वं यथा मरणादूर्ध्वं जीवेन सह गच्छति तथा विद्याजन्यमपि अपूर्वं गच्छति। तथा च वाजसनेयिन आमनन्ति—'त विद्याकर्मणी समन्वारभेते पूर्वप्रज्ञा च' (श० ब्रा० १४।७।२।३ बृह० उप ४।४।२)

इति। तस्माद् अध्ययनवद् अर्थज्ञानस्यापि विहितत्वाद् अर्थज्ञानाय वेदो व्याख्यातव्यः।

वेदस्य विषयप्रयोजनादि अनुबन्धचतुष्टयस्य निरूपणम्

विषयप्रयोजनसम्बन्धाधिकारिणामन्तरेण श्रोतृप्रवृत्त्यभावाद् विषयादयो निरूप्यन्ते— व्याख्यानस्य व्याख्येयो वेदो विषयः। तदर्थज्ञानं प्रयोजनम्। व्याख्यानव्याख्येयभावः सम्बन्धः। ज्ञानार्थी चाधिकारी। यद्यपि एतावत् प्रसिद्धं तथापि वेदस्य विषयाद्यभावे व्याख्यानस्यापि परमविषयादिकं न स्यात्। अतो वेदस्यानुबन्धचतुष्टयमुच्यते।

वेदे पूर्वोत्तरकाण्डयोः क्रमेण धर्मब्रह्मणी विषयः, तयोरन्यालभ्यत्वात्। तथा च पुरुषार्थानुशासने सूत्रितम्—'धर्मब्रह्मणी वेदैकवेद्ये' इति। जैमिनीये च द्वितीयसूत्रे 'चोदनैव धर्मे प्रमाणं, चोदना प्रमाणमेव' इति नियमद्वयं सम्प्रदायविद्भिरभिहितम्। चोदनैव इत्यमुमर्थम् उपपादयितुं चतुर्थसूत्रे प्रत्यक्षविषयत्वं धर्मस्य निराकृतम्—'प्रत्यक्षमनिमित्तं विद्यमानोपलम्भनत्वात्' (जै० सू० १।१।४) इति।

अनुष्ठानादूर्ध्वम् उत्पत्स्यमानस्य धर्मस्य पूर्वमविद्यमानत्वात् न प्रत्यक्षयोग्यता अस्ति। उत्तरकालेऽपि रूपादिराहित्यात् न इन्द्रियैर्गम्यते। अत एव अदृष्टमिति सर्वैरभिधीयते। लिङ्गराहित्यात् न अनुमानविषयत्वमप्यस्ति। सुखदुःखे धर्माधर्मयोर्लिङ्गमिति चेत्? बाढम्। अथापि लिङ्गलिङ्गिभावो वेदेनैव गम्यते। तस्माच्चोदनैव धर्मे प्रमाणम्।

वैयासिकस्य तृतीयसूत्रस्य द्वितीयवर्णके ब्रह्मणः सिद्धवस्तुनोऽपि शास्त्रैकविषयत्वं भाष्यकृद्भिर्व्याख्यातम्। 'शास्त्रादेव प्रमाणाद् जगतो जन्मादिकारणं ब्रह्म अधिगम्यते इत्यभिप्रायः' (ब्र० सू० शां० भा० १।१।३) इति। श्रुतिश्च भवति—'नावेदविन्मनुते तं बृहन्तम्' (तै० ब्रा० ३।१२।९।७) इति। तत्रोपपत्तिः पूर्वाचार्यैरुदीरिता—'रूपलिङ्गादिराहित्यात् नास्य मानान्तरयोग्यता' (बृ० वा० १।१।१।१८) इति। तस्माद् अनन्यलभ्यत्वाद् अस्ति धर्मब्रह्मणोर्वेदविषयत्वम्।

तदुभयज्ञानं वेदस्य साक्षात् प्रयोजनम्। न च तस्य ज्ञानस्य, 'सन्त्येता बहुमती, राजानो गच्छन्ति' इत्यादिज्ञानवद् अपुरुषार्थपर्यवसायित्वं शङ्कनीयं, धर्मप्रयुक्तस्य पुरुषार्थस्य स्फुटमानत्वात्। 'धर्मो विश्वस्य जगतः प्रतिष्ठा, लोके धर्मिष्ठं प्रजा उपसर्पन्ति, धर्मेण पापमपनुदन्ति, धर्मे सर्वं प्रतिष्ठितम्, तस्माद् धर्मं परमं वदन्ति' (तै० आ० १०।६३) इति। उभयस्य शब्दो नियामकत्वाद् विवदमानयोः पुरुषयोर्मध्ये दुर्बलस्यापि राजमाहात्म्यकजयहेतुत्वाच्च धर्मः पुरुषार्थः। तथा च वाजसनेयिनः सृष्टिप्रकरणे समामनन्ति—

'तच्छ्रेयोरूपमत्यसृजत धर्मं तदेतत् क्षत्रस्य क्षत्रं यद्धर्मस्तस्माद् धर्मात् परं नास्ति, अथोऽबलीयान् बलीयांसमाशंसते धर्मेण, यथा राज्ञैवम्' (बृह० उप० १।४।१४) इति। 'ब्रह्मविदाप्नोति परम्', (तै० आ० ८।१), 'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति', (मुण्ड० उ०

३।२।९) 'तरति शोकमात्मवित्' (छा० उप० ७।१।३) इत्यादिश्रुतिषु ब्रह्मज्ञानप्रयुक्तः पुरुषार्थः प्रसिद्धः। तदुभयज्ञानार्थी वेदेऽधिकारी। स च त्रैवर्णिकः पुरुषः। स्त्रीशूद्रयोस्तु सत्यामपि ज्ञानापेक्षायाम् उपनयनाभावेन अध्ययनराहित्याद् वेदे अधिकारः प्रतिबद्धः। धर्मब्रह्मज्ञानं तु पुराणादिमुखेन उत्पद्यते। तस्मात् त्रैवर्णिकपुरुषाणां वेदमुखेन अर्थज्ञाने अधिकारः।

सम्बन्धस्तु वेदस्य धर्मब्रह्मभ्यां सह प्रतिपाद्यप्रतिपादकभावः, तदीयज्ञानेन सह जन्यजनकभावः, त्रैवर्णिकपुरुषैः सह उपकार्योपकारकभावः। एवं विषयाद्यनुबन्धचतुष्टयमवगत्य समाहितधियः श्रोतारो वेदव्याख्याने प्रवर्तन्ताम्।

अपरविद्यारूपाणां वेदस्य षडङ्गानां समुद्देशः

अतिगम्भीरस्य वेदस्य अर्थमवबोधयितुं शिक्षादीनि षडङ्गानि प्रवृत्तानि। अतएव तेषाम् अपरविद्यारूपत्वं मुण्डकोपनिषदि आथर्वणिका आमनन्ति—'द्वे विद्ये वेदितव्ये इति ह स्म यद् ब्रह्मविदो वदन्ति, परा चैवापरा च। तत्रापरा ऋग्वेदो यजुर्वेदः सामवेदोऽथर्ववेदः, शिक्षा कल्पो व्याकरणं निरुक्तं छन्दो ज्योतिषमिति। अथ परा, यया तदक्षरमधिगम्यते' (मुण्ड० उ० १।१।४।५) इति। साधनभूतधर्मज्ञानहेतुत्वात् षडङ्गसहितानां कर्मकाण्डानाम् अपरविद्यात्वम्। परमपुरुषार्थभूतब्रह्मज्ञानहेतुत्वाद् उपनिषदां परविद्यात्वम्।

वेदाङ्गभूताया शिक्षाया लक्षणप्रयोजनपुरःसरं सम्यङ्निरूपणम्।

वर्णस्वराद्युच्चारणप्रकारो यत्र उपदिश्यते सा शिक्षा। तथा च तैत्तरीया उपनिषदारम्भे समामनन्ति—'शीक्षां व्याख्यास्यामः। वर्णः, स्वरः, मात्रा, बलं, साम, सन्तानः इत्युक्तः शीक्षाध्यायः' (तै० उ० १।१) इति। वर्णोऽकारादिः। स च अङ्गभूतशिक्षाग्रन्थे स्पष्टमुदीरितः—

'त्रिषष्टिश्चतुःषष्टिर्वा वर्णाः शम्भुमते मताः।
प्राकृते संस्कृते चापि स्वयं प्रोक्ताः स्वयम्भुवा॥'

(पा० शि० ३) इत्यादिना।

स्वरः उदात्तादिः। सोऽपि तत्रोक्तः—

'उदात्तश्चानुदात्तश्च स्वरितश्च स्वरास्त्रयः।' (पा० शि० ११)। इति।

मात्रा ह्रस्वादिः। सापि तत्र उक्ता—

'ह्रस्वो दीर्घः प्लुत इति कालतो नियमा अचि।' (पा० शि० ११)। इति।

बलं स्थानप्रयत्नौ। तत्र 'अष्टौ स्थानानि वर्णानाम्' (पा० शि० ११)। इत्यादिना स्थानमुक्तम्। 'अचोऽस्पृष्टा, यणस्त्वीषद्' (पा० शि० ३८)। इत्यादिना प्रयत्न उक्तः—

सामशब्देन साम्यमुक्तम्, अतिद्रुतातिविलम्बितगीत्यादिदोषराहित्येन माधुर्यादिगुणयुक्तत्वेन उच्चारणं साम्यम्। 'गीती शीघ्री शिरःकम्पी' (पा०

शि० ३२) इत्यादिना, 'उपांशु दष्टं त्वरितम्' (पा० शि० ३४) इत्यादिना च दोषा उक्ताः। 'माधुर्यमक्षरव्यक्तिः' (पा० शि० ३३) इत्यादिना गुणा उक्ताः।

सन्तानः संहिता—'वायवायाहि' (ऋ० सं० १।२।१) इत्यत्रायादेशः, 'इन्द्राग्नी आगतम्' (ऋ० सं० ३।१२।१) इत्यत्र प्रकृतिभावः। एतच्च व्याकरणेऽभिहितत्वात् शिक्षायाम् उपेक्षितम्। शिक्ष्यमाणवर्णादिविवेकज्ञाने बाधस्तत्रोदाहृतः—

'मन्त्रो हीनः स्वरतो वर्णतो वा मिथ्याप्रयुक्तो न तमर्थमाह।

स वाग्वज्रो यजमानं हिनस्ति यथेन्द्रशत्रुः स्वरतोऽपराधात्॥'

(पा० शि० ५२)

'इन्द्रशत्रुर्वर्धस्व (तै० सं० २।४।१२।१) इत्यस्मिन् मन्त्रे इन्द्रस्य शत्रुः घातकः इत्यस्मिन् विवक्षितेऽर्थे तत्पुरुषसमासे 'समासस्य' (पा० अ० ६।१।२२३) इति सूत्रेण तत्पुरुषत्वाद् अन्तोदात्तेन भवितव्यम्। आद्युदात्तस्तु प्रयुक्तः, तथा सति पूर्वपदप्रकृतिस्वरत्वेन बहुव्रीहित्वाद् इन्द्रो घातको यस्य इत्यर्थः सम्पन्नः। तस्मात् स्वरवर्णाद्यपराधपरिहाराय शिक्षाग्रन्थोऽपेक्षितः।

कल्पस्योपयोगव्युत्पत्तिप्रदर्शनपूर्वकं निरूपणम्

कल्पस्तु आश्वलायनापस्तम्बबौधायनादिसूत्रम्, कल्प्यते समर्थ्यते यागप्रयोगोऽत्र इति व्युत्पत्तेः।

ननु आश्वलायनः किं मन्त्रकाण्डमनुसृत्य प्रवृत्तः, किं वा ब्राह्मणमनुसृत्य। नाद्य, 'दर्शपूर्णमासौ तु पूर्वं व्याख्यास्यामः' (आ० श्रौ० सू० १।१) इत्येवं तेनोपक्रान्तत्वात्; 'न हि अग्निमीळे' (ऋ० सं० १।१।१) इत्याद्यो मन्त्रा दर्शपूर्णमासयोः क्वचिद् विनियुक्ताः। न द्वितीयः, 'आग्नावैष्णवं पुरोडाशं निर्वपन्ति दीक्षणीयमेकादशकपालम्' (ऐत० ब्रा० १।१) इत्येवं दीक्षणीयेष्ट्याद्ब्राह्मणे प्रक्रान्तत्वात्,

अत्रोच्यते। मन्त्रकाण्डो ब्रह्मयज्ञादिजपक्रमेण प्रवृत्तो न तु यागानुष्ठानक्रमेण। ब्रह्मयज्ञश्चैवं विहितः—'यत् स्वाध्यायमधीयीतैकामप्यृचं यजुः साम वा तद् ब्रह्मयज्ञः' (तै० आ० २।१०) इति। सोऽयं ब्रह्मयज्ञजपोऽग्निमीळ इत्याम्नायक्रमेणैव अनुष्ठेयः। तथा, सर्वा ऋचः सर्वाणि यजूंषि सर्वाणि सामानि 'वाचःस्तोमे पारिप्लवं शंसति' इति विधीयते। तथा आश्विने शस्यमाने 'सूर्यो नोऽदियादपि सर्वा दाशतयीरनुब्रूयाद्' (आप० श्रौतसूत्र १४।१।२) इति विधीयते, तथा 'रिच्यत इव वा एष प्रेवरिच्यते, यो याजयति प्रति वा गृह्णाति, याजयित्वा प्रतिगृह्य वानश्नन् त्रिः स्वाध्याय वेदमधीयीत' (तै० आ० २।१६) इति प्रायश्चित्तरूपं वेदपारायणं विहितम्। इत्यादिषु कृत्स्नमन्त्रकाण्डविनियोगेषु सम्प्रदायपारम्पर्यागत एव क्रम आदरणीयः।

विशेषविनियोगास्तु मन्त्रविशेषाणां श्रुतिलिङ्गवाक्यादिप्रमाणानि दृष्ट्

जीव्य आश्वलायनो दर्शयति । अतो मन्त्रकाण्डक्रमाभावेऽपि न कश्चिद् विरोध ।

'इषे त्वा' इत्यादिमन्त्रास्तु क्रत्वनुष्ठानक्रमेणैव आम्नाता इत्यापस्तम्बादयस्तेनैव क्रमेण सूत्रनिर्माणे प्रवृत्ता । आम्नातत्वादेव जपादिषु अपि स एव क्रम । यद्यपि ब्राह्मणे दीक्षणीयेष्टिरुपक्रान्ता तथापि तस्या इष्टेर्दर्शपूर्णमासविकृतित्वेन तदपेक्षत्वाद् आश्वलायनस्य आदौ तद्व्याख्यान युक्तम् । अत कल्पसूत्र मन्त्रविनियोगेन क्रत्वनुष्ठानमुपदिश्य उपकरोति ।

तर्हि 'प्र वो वाजा' (ऋ० स० ३।२७।१) इत्यादिना सामिधेनीनाम ऋचामेव विनियोगमाश्वलायनो ब्रवीतु, 'नम प्रवक्त्रे' इत्यादयस्त्वनाम्नाता कुतो विनियुज्यन्ते (आश्व० सूत्र १।२) इति चेत् ? नाय दोष , शाखान्तरसमाम्नाताना ब्राह्मणान्तरसिद्धस्य विनियोगस्य गुणोपसहारन्यायेन अत्र वक्तव्यत्वात् , सर्वशाखाप्रत्ययमेक कर्म इति न्यायविद । तस्मात् शिक्षेव कल्पोऽपि अपेक्षित ।

व्याकरणस्य लक्षणनिर्देशमुखेन प्रयोजनविशेषाणां वररुचिपतञ्जलिप्रदर्शितदिशा सप्रविविस्य विस्तरश प्रतिपादनम् ।

व्याकरणमपि प्रकृतिप्रत्ययाद्युपदेशेन पदस्वरूपतदर्थनिश्चयाय उपयुज्यते । तथा च ऐन्द्रवायवग्रहब्राह्मणे समाम्नायते—'वाग्वै पराच्यव्याकृतावदत्ते देवा इन्द्रमब्रुवन्निमां नो वाच व्याकुर्विति । सोऽब्रवीद्, वर वृणै, मह्य चैवैष वायवे च सह गृह्याता इति तस्माद् ऐन्द्रवायव सह गृह्यते । तामिन्द्रो मध्यतोऽव क्रम्य व्याकरोत् । तस्मादिय व्याकृता वागुद्यते' (तै० स० ६।४।७।३) इति । अग्निमीळे पुरोहितमित्यादिवाक् पूर्वस्मिन् काले पराची समुद्रादिध्वनिवदेकात्मिका सत्यव्याकृता, प्रकृति प्रत्यय पद वाक्यमित्यादिविभागकारिग्रन्थरहिता आसीत् । तदानीं देवै प्रार्थित इन्द्र एकस्मिन् एव पात्रे वायो स्वस्य च सोमरसग्रहणरूपेण वरेण तुष्टस्तामखण्डा वाच मध्ये विच्छिद्य प्रकृतिप्रत्ययादिविभाग सर्वत्र अकरोत् । तस्मादिय वाग् इदानीमपि पाणिन्यादिमहर्षिभिर्व्याकृता सर्वै पठ्यते इत्यर्थ ।

तस्य एतस्य व्याकरणस्य प्रयोजनविशेषो वररुचिना वार्तिके दर्शित – 'रक्षोहागमलघ्वसन्देहा' प्रयोजनम्' इति । एतानि रक्षादिप्रयोजनानि प्रयोजनान्तराणि च महाभाष्ये पतञ्जलिना स्पष्टीकृतानि (महाभाष्यस्य पस्पशाह्निके) । रक्षार्थं वेदानामध्येय व्याकरणम् । लोपागमवर्णविकारज्ञो हि सम्यग् वेदान् परिपालयिष्यति वेदार्थं चाध्यवस्यति । ऊह खल्वपि ; न सर्वैर्लिङ्गैर्न च सर्वाभिर्विभक्तिभिर्वेदे मन्त्रा निगदिता , ते च अवश्यं यज्ञगतेन यथायथ विपरिणमयितव्या । तान् नावैयाकरण शक्नोति विपरिणमयितुम् , तस्माद्ध्येय व्याकरणम् । आगम खल्वपि, 'ब्राह्मणेन निष्कारणो धर्म' षडङ्गो वेदोऽध्येयो ज्ञेयश्च' इति । प्रधानञ्च षट्सु अङ्गेषु

व्याकरणम्। प्रधाने च कृतो यत्न फलवान् भवति। लघ्वर्थं चाध्येय व्याकरणम्। बृहस्पतिरिन्द्राय दिव्य वर्षसहस्र प्रतिपदोक्तानां शब्दाना शब्दपारायण प्रोवाच, नान्त जगाम, बृहस्पतिश्च वक्ता, इन्द्रश्च अध्येता, दिव्य वर्षसहस्रम् अध्ययनकाल, अन्त च न जगाम। अद्य तु पुनर्यदि परमायुर्भवति स वर्षशत जीवति। तत्र कुत प्रतिपदपाठेन सकलपदावगम, कुत स्तरा प्रयोगेण ? असन्देहार्थं चाध्येय व्याकरणम्, याज्ञिका पठन्ति–स्थूलपृषतीमाग्निवारुणीमनड्वाहीमालभेत इति। तत्र, न ज्ञायते किं स्थूलानि पृषन्ति यस्या सा स्थूलपृषती, किं वा स्थूला चासौ पृषतीति तान् नावैयाकरण स्वरतोऽध्यवस्यति। यदि समासान्तोदात्तत्व तद कर्मधारय, अथ पूर्वपदप्रकृतिस्वरत्व ततो बहुव्रीहिरिति।

इमानि च भूय शब्दानुशासनस्य प्रयोजनानि तेऽसुरा, दुष्ट शब्द यदधीतम्, यस्तु प्रयुङ्क्ते, अविद्वास, विभक्ति कुर्वन्ति, यो वा इमाम् चत्वारि, उत त्व, सक्तुमिव, सारस्वतीम्, दशम्या पुत्रस्य, सुदेवोऽसि वरुण इति।

तेऽसुरा —

तेऽसुरा हेलयो हेलय इति कुर्वन्त पराबभूवु। तस्माद् ब्राह्मणेन न म्लेच्छितवै नापभाषितवै। म्लेच्छो ह वा एष यदपशब्द'। म्लेच्छा मा भूम इत्यध्येय व्याकरणम्।

दुष्ट शब्द'—

'दुष्ट शब्द स्वरतो वर्णतो वा मिथ्याप्रयुक्तो न तमर्थमाह।
स वाग्वज्रो यजमान हिनस्ति यथेन्द्रशत्रु स्वरतोऽपराधात्॥'
(पा० शि० ५२)

दुष्टान् शब्दान् मा प्रयुक्ष्महीति अध्येय व्याकरणम्।

यदधीतम्—

[1]यदधीतमविज्ञात निगदेनैव शब्द्यते।
अनग्नाविव शुष्कैधो न तज्ज्वलति कर्हिचित्॥

अविज्ञातमनर्थक माधिगीष्महि इति अध्येय व्याकरणम्।

यस्तु प्रयुङ्क्ते—

यस्तु प्रयुङ्क्ते कुशलो विशेषे शब्दान् यथावद् व्यवहारकाले।
सोऽनन्तमाप्नोति जय परत्र वाग्योगविद् दुष्यति चापशब्दै[2]॥

क ? वाग्योगविदेव। यो हि शब्दान् जानाति अपशब्दान् अप्यसौ जानाति। यथैव शब्दज्ञाने धर्म एवमपशब्दज्ञानेऽपि अधर्म प्राप्नोति।

१ यदधीतमित्यस्य स्थाने निरुक्ते (१।६।१) 'यद्गृहीतमिति' पाठो दृश्यते।
२ कात्यायनोक्तभ्राजाख्यश्लोकमध्ये पठित।

भूयांसो हि अपशब्दा अल्पीयांसः शब्दाः, एकैकस्य हि शब्दस्य बहवोऽपभ्रंशाः, यथा—गौरित्येतस्य शब्दस्य गावी गोणी गोता गोपोतलिकेत्येवमादयः। अथ योऽवाग्योगविद् अज्ञानं तस्य शरणम्। विषम उपन्यासः। न अत्यन्तायाज्ञानं शरणं भवितुमर्हति। यो हि अजानन् वै ब्राह्मणं हन्यात् सुरां वा पिबेत् सोऽपि मन्ये पतितः स्यात्। एवं तर्हि कः? अवाग्योगविद्देव। अथ यो वाग्योगविद् ज्ञानं तस्य शरणम्।

अविद्वांसः—

> अविद्वांसः प्रत्यभिवादे नाम्नो ये न प्लुतिं विदुः।
> कामं तेषु तु विप्रोष्य स्त्रीष्विवायमहं वदेत्॥

स्त्रीवन् मा भूम इत्यध्येयं व्याकरणम्।

विभक्तिं कुर्वन्ति—

याज्ञिकाः पठन्ति, 'प्रयाजाः[1] सविभक्तिकाः कार्याः' इति। न च अन्तरेण व्याकरणं प्रयाजाः सविभक्तिकाः शक्याः कर्तुम्। तस्मादध्येयं व्याकरणम्।

यो वा इमाम्—

यो वा इमां पदशः स्वरशोऽक्षरशो वर्णशो वाचं विदधाति स आर्त्विजीनो भवति।

आर्त्विजीनाः स्याम इत्यध्येयं व्याकरणम्।

चत्वारि—

> चत्वारि[2] शृङ्गा त्रयो अस्य पादा द्वे शीर्षे सप्त हस्तासो अस्य।
> त्रिधा बद्धो वृषभो रोरवीति महो देवो मर्त्यां आविवेश॥
> (ऋ० सं० ४।५८।३)

चत्वारि शृङ्गा, चत्वारि पदजातानि नामाख्यातोपसर्गनिपाताश्च। त्रयो अस्य पादाः त्रयः कालाः भूतभविष्यद्वर्तमानाः। द्वे शीर्षे सुप्तिङश्च। सप्त-

---

१ 'प्रयाजमन्त्रा वक्ष्यमाणाग्निशब्दप्रकृतिकविभक्तियुक्ता इत्यर्थः'। यथा—समिधः समिधोऽग्न आज्यस्य व्यन्तु अग्नेऽग्न' इति कैयटः।

२ गूढार्थाभिसम्पन्नोऽयं मन्त्रः स्वस्वशास्त्रानुकूलं विविधविधं व्याख्यातो विभिन्नैः शास्त्रकृद्भिः। तत्र महादेवात्मकस्य शब्दस्य स्वरूपवर्णनमिति भगवान् पतञ्जलिः। काव्यपुरुषस्य स्वरूपवर्णनेति कविशेखरो राजशेखरः (काव्यमीमांसाया द्वितीयाध्याये)। यज्ञपुरुषस्य नियतस्वरूपप्रतिपादनमिति निरुक्तिभास्करो यास्कः (निरुक्त परिशिष्टे १३।७)। पातञ्जलमतमुपरिष्टात् वर्णितमेव। राजशेखरमतं तु काव्यमीमांसायामवलोकनीयम्। निरुक्तकारस्याभिप्रायस्तु निरुक्तपरिशिष्टतो (१३।७) ज्ञेयः। मन्त्रस्यास्य व्याख्यानावसरे सायणाचार्या एवमाहुः—यद्यपि सूक्तस्यास्याग्निसूर्यादिपञ्चदेवताकत्वात् पञ्चधाऽयं मन्त्रो व्याख्येयः, तथापि निरुक्ताद्युक्तरीत्या यज्ञात्मकाग्नेः सूर्यस्य च प्रकाशत्वेन तत्परतया व्याख्यायते। शाब्दिकास्तु शब्दब्रह्मपरतया व्याचक्षते। अपरे तु अपरथा। इति।

हस्तास' सप्तविभक्तय । त्रिधा बद्ध', त्रिषु स्थानेषु बद्धः, उरसि कण्ठे शिरसि च । वृषभो वर्षणात् कामानाम् । रोरवीति, रौति शब्दकर्मा । महो देवो मर्त्यां आविवेश । महता देवेन मत्स्वादात्म्य यथा स्यादित्यध्येयं व्याकरणम् ।

अथवा, चत्वारि—

[1]चत्वारि वाक्परिमिता पदानि तानि विदुर्ब्राह्मणा ये मनीषिण' ।
गुहा त्रीणि निहिता नेङ्गयन्ति तुरीय वाचो मनुष्या वदन्ति ॥
(ऋ० स० १।१६४।४५)

ये मनीषिण', मनस ईषिणो मनीषिण । गुहायां त्रीणि निहितानि नेङ्गयन्ति न चेष्टन्ते न निमीषन्ति । तुरीय वाचो मनुष्या वदन्ति । तुरीय ह वा एतद् वाचो यन्मनुष्येषु वर्तते ।

उत त्व:—

[2]उत त्व पश्यन् न ददर्श वाचमुत त्व शृण्वन् न शृणोत्येनाम् ।
उतो त्वस्मै तन्व विसस्रे जायेव पत्ये उशती सुवासा ॥
(ऋ० स० १०।७१।४)

अपि खलु एक' पश्यन् अपि न पश्यति शृण्वन् अपि न शृणोति एनाम् । अविद्वांसमाह अर्द्धम् । त्वस्मै अन्यस्मै तन्व विसस्रे, तनु विवृणुते । जायेव पत्य उशती सुवासा । यथा जाया पत्ये कामयमाना सुवासा स्वमात्मान विवृणुते एव वाग् वाग्विदे स्वम् आत्मान विवृणुते । वाक् स्व नो विवृणुयादित्यध्येय व्याकरणम् ।

सक्तुमिव—

[3]सक्तुमिव तितउना पुनन्तो यत्र धीरा मनसा वाचमक्रत ।
अत्रा सखाय सख्यानि जानते भद्रैषा लक्ष्मीर्निहिताधि वाचि ॥
(ऋ० स० १०।७१।२)

सक्तु' सचतेर्दुर्धावो भवति । कसतेर्वा स्याद् विपरीतस्य, विकसितो भवति । तितउ परिपवन भवति , ततवत् वा तुन्नवद् वा । धीरा प्रज्ञानवन्तो ध्यानवन्तो मनसा प्रज्ञानेन वाचमक्रत वाचमकृषत । अत्रा सखाय सख्यानि जानते अत्र सखायः सख्यानि सञ्जानते सायुज्यानि जानते । क ? एष दुर्गमो मार्ग एक-

---

१ निरुक्तपरिशिष्टे मन्त्रस्यास्य व्याख्यायां (नि० १३।९) चत्वारि पदानि विविध विधान्येव प्रतिपादितानि विभिन्नैर्विद्वद्भि स्वस्वशास्त्राभिप्रायमनुसरद्भि । तानि च यथा—

'ओंकारो महाव्याहृतयश्चेत्यार्षम् । नामाख्याते चोपसर्गनिपाताश्चेति वैयाकरणा । मन्त्र कल्पो ब्राह्मण चतुर्थी व्यावहारिकीति याज्ञिका । ऋचो यजूंषि सामानि चतुर्थी व्यावहारिकीति नैरुक्ता । सर्पाणां वाग्, वयसां, क्षुद्रस्य सरीसृपस्य, चतुर्थी व्यावहारिकीत्येके (अधिभूतविद)। पशुषु तूणवेषु मृगे स्वात्मनि चेत्यात्मप्रवादा' ।

२ निपुण व्याख्यातोऽयं मन्त्रो निरुक्तकारेण यास्केन । (नि० १।१९)

३ भगवता यास्केन निरुक्तस्य चतुर्थाध्यायस्य नवमे खण्डे मन्त्रोऽयं व्याख्यायि

गम्यो वाग्विषय । के पुनस्ते ? वैयाकरणा । कुत एतत् ? भद्रैषा लक्ष्मीनिहिताधिवाचि । एषा वाचि भद्रा लक्ष्मीर्निहिता भवति । लक्ष्मीर्लक्षणाद्भासनात् परिवृढो भवति ।

सारस्वतीम्—

याज्ञिका पठन्ति, 'आहिताग्निरपशब्द प्रयुज्ञान प्रायश्चित्तीया सारस्वतीमिष्टि निर्वपेद्' इति ।

प्रायश्चित्तीया मा भूम इत्यध्येयं व्याकरणम् ।

दशम्या पुत्रस्य—

दशम्यां पुत्रस्य जातस्य नाम विदध्याद् घोषवद् आद्यन्तरन्त स्थमभिनिष्ठान्त द्व्यक्षर चतुरक्षर वा । कृत नाम कुर्यान्न तद्धितान्तमिति ।

न चान्तरेण व्याकरण कृतस्तद्धिता वा शक्या विज्ञातुम् । तस्मादध्येय व्याकरणम् ।

सुदेवो असि—

सुदेवो असि वरुण यस्य ते सप्त सिन्धव ।
अनुक्षरन्ति काकुद सूर्म्यं सुषिरामिव ॥ (ऋ० स० ८।६६।१२)

सप्त सिन्धव. सप्त विभक्तय । काकुद् जिह्वा सास्मिन् विद्यते इति काकुद तालु । सूर्मि स्थूला लोहप्रतिमेति ।

एव 'सिद्धे शब्दार्थसम्बन्ध ' इत्यादिवार्तिकोक्तानि अत्रापि प्रयोजनानि अनुसन्धेयानि ।

निरुक्तस्य लक्षणप्रयोजने प्रदर्श्य तत्रस्थविषयाणा कार्त्स्न्येन विवेचनम् । अथ निरुक्तप्रयोजनमुच्यते । अर्थावबोधे निरपेक्षतया पदजात यत्रोक्त तन्निरुक्तम् । गौ , ग्मा, ज्मा, क्ष्मा, क्षा, क्षमेत्यारभ्य, वसव , वाजिन , देवपत्न्यो देवपत्न्य इत्यन्तो य पदाना समाम्नाय. समाम्नातस्तस्मिन् ग्रन्थे पदार्थावबोधाय परापेक्षा न विद्यते । एतावन्ति पृथिवीनामान्येतावन्ति हिरण्यनामानीत्येव तत्र तत्र विस्पष्टमभिहितत्वात् । तदेतन्निरुक्त त्रिकाण्डम । तच्च अनुक्रमणिकाभाष्ये दर्शितम्—

'आद्य नैघण्टुक काण्ड द्वितीय नैगम तथा ।
तृतीय दैवतञ्चेति समाम्नायस्त्रिधा स्थित ॥
गौराद्यापारपर्यन्तमाद्य नैघण्टुक मतम् ।
जहाद्युल्वमृबीसान्त नैगम सम्प्रचक्षते ॥
अग्न्यादिदेवपत्न्यन्त देवताकाण्डमुच्यते ।
अग्न्यादिदेवीऊर्जाहुत्यन्त' क्षितिगतो गण' ॥
वाय्वादयो भगान्ता स्युरन्तरिक्षस्थदेवता ।
सूर्यादिदेवपत्न्यन्ता द्युस्थाना देवता इति ।
गौरादिदेवपत्न्यन्तं समाम्नायमधीयते ॥' इति ।

एकार्थवाचिनां पर्यायशब्दाना सङ्घो यत्र प्रायेण उपदिश्यते तत्र

निघण्टुशब्द. प्रसिद्ध'। तादृशेषु अमरसिंहवैजयन्तीहलायुधादिषु दश निघण्टव इति व्यवहारात्। एवमत्रापि पर्यायशब्दसङ्घोपदेशाद् आद्य काण्डस्य नैघण्टुकत्वम्। तस्मिन् काण्डे त्रयोऽध्याया। तेषु प्रथमे पृथिव्यादि लोकदिक्कालादिद्रव्यविषयाणि नामानि। द्वितीये मनुष्यतदवयवादि द्रव्यविषयाणि। तृतीये तदुभयद्रव्यगतबहुत्वह्रस्वत्वादिधर्मविषयाणि।

निगमशब्दो वेदवाची, यास्केन तत्र तत्रापि निगमो भवतीत्येव वेदवाक्यानाम् अवतारितत्वात्। तस्मिन् निगम एव प्रायेण वर्तमानाना शब्दाना चतुर्थाध्यायरूपे द्वितीयस्मिन् काण्डे उपदिष्टत्वात् तस्य काण्डस्य नैगमत्वम्।

पञ्चमाध्यायरूपस्य तृतीयकाण्डस्य दैवतत्व विस्पष्टम्।

पञ्चाध्यायरूपकाण्डत्रयात्मके एतस्मिन् ग्रन्थे परनिरपेक्षतया पदार्थस्य उक्तत्वात् तस्य ग्रन्थस्य निरुक्तत्वम्। तद्व्याख्यानञ्च समाम्नाय समाम्नात इत्यारभ्य तस्यास्तस्यास्ताद्भाव्यमनुभवत्यनुभवतीत्यन्तैर्द्वादशभिरध्यायैर्यास्को निर्ममे। तदपि निरुक्तमित्युच्यते, एकैकस्य पदस्य सम्भाविता अवयवार्थास्तत्र निःशेषेण उच्यन्ते इति व्युत्पत्ते। तत्र हि, चत्वारि पदजातानि नामाख्याते चोपसर्गनिपाताश्चेति प्रतिज्ञाय, उच्चावचेषु अर्थेषु निपतन्तीति निपातस्वरूप निरुच्य एवमुदाहृतम्-नेति प्रतिषेधार्थीयो भाषायामुभयमन्वध्याय 'नेन्द्र देवममसत' इति प्रतिषेधार्थीय इति, 'दुर्मदासो न सुरायां'मित्युपमार्थीय (नि० १।१।४) इति च। तत्र लोके केवलप्रतिषेधार्थीयस्यापि नकारस्य वेदे प्रतिषेधोपमालक्षणोभयार्थोदाहरणमस्मिन् ग्रन्थेऽवगम्यते। एव ग्रन्थकारेण उक्तास्तत्तत्पदनिर्वचनविशेषास्तत्तन्मन्त्रव्याख्यानावसरे एव अस्माभिरुदाहरिष्यन्ते। न च निर्वचनाना निर्मूलत्व शङ्कनीयम्, एतद्व्युत्पत्त्यर्थमेव ब्राह्मणेषु पदनिर्वचनाना केषाञ्चिदुक्तत्वात्- 'तदाहुतीनाम् आहुतित्वम्' इति, (ऐत० ब्रा० १।१।२) 'तमिदन्द्र सन्तमिन्द्र इत्याचक्षत' (ऐत० आ० २।४।३) इति, 'यदप्रथयत् तत् पृथिव्या' पृथिवीत्वम्' (तै० ब्रा० १।१।३।६।७) इति च। ग्रन्थकारोऽपि तत्र तत्र स्वोक्तनिर्वचनमूलभूतब्राह्मणानि उदाहरिष्यति। केषाञ्चित् निर्वचनाना व्याकरणबलेन सिद्धावपि न,सर्वेषा सिद्धिरस्ति। अतएव ग्रन्थकार आह-'तदिद विद्यास्थान व्याकरणस्य कार्त्स्न्यें स्वार्थसाधकञ्च' (नि० १।१५) इति। तस्माद् वेदार्थावबोधाय उपयुक्त निरुक्तम्।

छन्दस प्रयोजनोपन्यास.। तथा छन्दोग्रन्थोऽपि उपयुज्यते, छन्दोविशेषाणा तत्र तत्र विहितत्वात्। 'तस्मात् सप्त चतुरुत्तराणि छन्दांसि प्रातरनुवाकेऽनूच्यन्ते' (तै० ब्रा० १।४।१२।१) इति हि आम्नातम्। गायत्र्युष्णिगनुष्टुब्बृहतीपङ्क्तित्रिष्टुब्जगतीत्येतानि सप्त छन्दांसि। चतुर्विंशत्यक्षरा गायत्री। ततोऽपि चतुर्भिरक्षरैरधिका अष्टाविंशत्यक्षरा उष्णिक्।

एवमुत्तरोत्तराधिका अनुष्टुबादयोऽवगन्तव्या । तथा अन्यत्रापि श्रूयते—'गायत्रीभिर्ब्राह्मणस्यादध्यात्, त्रिष्टुब्भी राजन्यस्य, जगतीभिर्वैश्यस्य' (तै० ब्रा० १।१।६।६।७) इति। तत्र मगणयगणादिसाध्यो गायत्र्यादिविवेक-श्छन्दोग्रन्थमन्तरेण न सुनिज्ञेय । किञ्च, यो ह वा अविदितार्षेयच्छन्दोदैवतब्राह्मणेन मन्त्रेण याजयति वाध्यापयति वा 'स्थाणु वर्च्छति गर्तं वा पद्यति प्र वा मीयते पापीयान् भवति।' (का० १।१) तस्मादेतानि मन्त्रे मन्त्रे विद्यामिति श्रूयते। तस्मात् तद्बोधनाय छन्दोग्रन्थ उपयुज्यते।

ज्योतिषस्य प्रयोजनादिनिर्देश । ज्योतिषस्य प्रयोजन तस्मिन्नेव ग्रन्थे निहितम्—'यज्ञकालार्थसिद्धये' (वेदाङ्गज्यो० ३) इति। कालविशेषविषयश्च श्रूयन्ते—'संवत्सरमेतद् व्रत चरेत्' (तै० आ० १।३२।१) 'संवत्सरमुख्य भूत्वा' (तै० स० ५।६।५।१) इत्येवमादय संवत्सरविषय, 'वसन्ते ब्राह्मणोऽग्निमादधीत, ग्रीष्मे राजन्य आदधीत, शरदि वैश्य आदधीत' (तै० ब्रा० १।१।२।६।७) इत्याद्या ऋतुविषय, 'मासि मासि सत्रपृष्ठानि उपयन्ति, मासि मासि अतिग्राह्या गृह्यन्ते' (तै० स० ७।५।१५) इत्याद्या मासविषय, 'य कामयेत वसीयान् स्यादिति त पूर्वपक्षे याजयेद्' (तै० स० २।२।३।१) इत्याद्या पक्षविषय, 'एकाष्टकाया दीक्षेरन्,' 'फल्गुनीपूर्णमासे दीक्षेरन्' (तै० स० ७।४।८।१) इत्याद्यास्तिथिविषय, 'प्रातर्जुहोति, साय जुहोति' (तै० ब्रा० २।१।२) इत्याद्या प्रात कालादिविषय, 'कृत्तिकास्वग्निमादधीत' (तै० ब्रा० १।१।२।१) इत्याद्या नक्षत्रविषय। अत कालविशेषान् अवगमयितु ज्योतिषमुपयुज्यते।

एतेषा च वेदार्थोपकारिणा षण्णा ग्रन्थाना वेदाङ्गत्व शिक्षायामेवमुदीरितम्—

'छन्द पादौ तु वेदस्य हस्तौ कल्पोऽथ पठ्यते।
ज्योतिषामयन चक्षुर्निरुक्त श्रोत्रमुच्यते॥
शिक्षा घ्राण तु वेदस्य मुख व्याकरण स्मृतम्।
तस्मात् साङ्गमधीत्यैव ब्रह्मलोके महीयते॥'(पा०शि० ४१-४२)इति।

पुराणन्यायादिचतुर्दशविद्यास्थानानां वेदवदधिकारिविशेषनिर्देशमुखेन वेदार्थज्ञानोपयोगित्वम्। षडङ्गवत् पुराणादीनामपि वेदार्थज्ञानोपयोगो याज्ञवल्क्येन स्मर्यते—

'पुराणन्यायमीमांसाधर्मशास्त्राङ्गमिश्रिता ।
वेदा स्थानानि विद्याना धर्मस्य च चतुर्दश॥'
(या० स्मृ० १।३) इति।

'इतिहासपुराणाभ्यां वेद समुपबृंहयेत्।
बिभेत्यल्पश्रुताद् वेदो मामय प्रहरेदिति'॥ (म० भा० १।१।२६७)

इत्यन्यत्रापि स्मर्यते।

ऐतरेयतैत्तिरीयकाठकादिशाखासूक्तानि हरिश्चन्द्रनाचिकेतायुपाख्या-

नानि धर्मब्रह्मावबोधोपयुक्तानि तेषु तेषु इतिहासग्रन्थेषु स्पष्टीकृतानि। उप निषदुक्ता: सृष्टिस्थितिलयादयो ब्राह्मपाद्मवैष्णवादिपुराणेषु स्पष्टीकृता'—

'सर्गश्च प्रतिसर्गश्च वंशो मन्वन्तराणि च।

वंशानुचरितञ्चेति पुराणं पञ्चलक्षणम्' ॥ (वि० पु० ३।६।२५)

इति सृष्ट्यादेः पुराणप्रतिपाद्यत्वावगमात्। न्यायशास्त्रे प्रमाणप्रमेय-संशयप्रयोजनदृष्टान्तादीनां षोडशपदार्थानां निरूपणात्। तदनुसारेण इदं वाक्यमस्मिन् अर्थे प्रमाणं भवति नेतरद् इति निर्णयं कर्तुं शक्यते। पूर्वोत्तरमीमांसयोर्वेदार्थोपयोगोऽतिस्पष्ट एव। मन्वत्रिविष्णुहारीतादिप्रोक्तासु स्मृतिषु वेदोक्तसन्ध्यावन्दनादिविधयः प्रपञ्चिता। 'तदु ह वा एते ब्रह्मवादिनः पूर्वाभिमुखाः सन्ध्यायां गायत्र्याभिमन्त्रिता आपः ऊर्ध्वं विक्षिपन्ति' (तै० आ० २।२) इत्यादिकः सन्ध्यावन्दनविधिः। 'पञ्च वा एते महायज्ञाः सतति प्रतायन्ते' (तै० आ० २।१०) इत्यादिको महायज्ञविधिः। एवं विध्यन्तराणि द्रष्टव्यानि। उक्तप्रकारेण पुराणादीनां वेदार्थज्ञानोपयोगाद् विद्यास्थानत्वं युक्तम्। एतैः पुराणादिभिश्चतुर्दशभिर्विद्यास्थानैरुपबृंहिताया विद्याया ग्रहणेऽधिकारिविशेषः शाखान्तरगतैश्चतुर्भिर्मन्त्रैरुपदर्शितः। तांश्च मन्त्रान् यास्क उदाजहार (नि० २।४)।

तत्राय प्रथमो मन्त्रः—

विद्या ह वै ब्राह्मणमाजगाम गोपाय मा शेवधिष्टेऽहमस्मि।[1]

असूयकायानृजवेऽयताय न मा ब्रूया वीर्यवती तथा स्याम्॥

विद्याभिमानिनी देवता ब्राह्मणमुपदेष्टारमाचार्यमाजगाम। आगत्य एवं प्रार्थयामास। हे ब्राह्मण, मामनधिकारिणेऽनुपदिश्य पालय। तवाहं निधिवत् पुरुषार्थहेतुरस्मि। तादृश्या मयि मदुपदेष्टरि त्वयि च योऽसूयां करोति, यश्च आर्जवेन विद्यां नाभ्यस्यति, योऽपि स्नानाचमनाद्याचारनियतो न भवति तादृशेभ्यः शिष्याभासेभ्यो मां न ब्रूयाः। तथा सति त्वद्धृदये स्थित्वा फलप्रदा भवेयम्।

अथ द्वितीयो मन्त्रः—

य आतृणत्यवितथेन कर्णावदुःखं कुर्वन्नमृतं सम्प्रयच्छन्।

तं मन्येत पितरं मातरञ्च तस्मै न द्रुह्येत् कतमच्चनाह॥ इति।[2]

पूर्वस्मिन् मन्त्रे आचार्यस्य नियममभिधाय अस्मिन् मन्त्रे शिष्यस्य नियमोऽभिधीयते। वितथमनृतमपुरुषार्थभूतं लौकिकं वाक्यम्, तद्विपरीत

---

१. मनुरपि अस्यैव मन्त्रस्यार्थमित्थं प्रकटीचकार स्वीयस्मृतौ—

विद्या ब्राह्मणमेत्याह शेवधिस्तेऽस्मि रक्ष माम्।

असूयकाय मां मादास्तथा स्यां वीर्यवत्तमा॥ (म० स्मृ० २।११४)

२. तथा मनुः—उत्पादकब्रह्मदात्रोर्गरीयान् ब्रह्मदः पिता।

ब्रह्मजन्म हि विप्रस्य प्रेत्य चेह च शाश्वतम्॥ (म० स्मृ० २।१४६)

सत्य वेदवाक्यमवितथम्। तादृशेन वाक्येन य आचार्य शिष्यस्य कर्णावातृणत्ति सर्वतस्तर्दन पूरणं करोति। उपसर्गवशादौचित्याच्च तृणत्ति धातोरर्थान्तरे वृत्ति'। सर्वदा वेदं य श्रावयति इत्यर्थ। किं कुर्वन्? अदु ख कुर्वन्। मन्दप्रज्ञस्य माणवकस्य आदावर्धर्चमृच वा ग्रहीतुमशक्तस्य यथा दुःख न भवति तथा पद पादैकदेश वा ग्राहयन्। किञ्च, अमृत सम्प्रयच्छन्। अमृतत्वस्य देवजन्मनो मोक्षस्य वा प्रापकत्वाद् अमृत वेदार्थं, तस्य प्रदान कुर्वन्। स तादृशम् आचार्य सन् शिष्यो मुख्यमातापितृरूपं मन्येत। पूर्वसिद्धौ तु मातापितरावधमस्य मनुष्यशरीरस्य प्रदानादमुख्यौ। तस्मै मुख्यमातापितृरूपाय आचार्याय एकमपि द्रोह न कुर्यात्।

अथ तृतीयो मन्त्र —

अध्यापिता ये गुरु नाद्रियन्ते विप्रा वाचा मनसा कर्मणा वा।
यथैव ते न गुरोर्भोजनीयास्तथैव तान्न भुनक्ति श्रुत तत्॥ इति।

ये त्वधमा विप्रा गुरुणा अध्यापिता सन्तो विनयोक्त्या तदीयहितचिन्तनेन शुश्रूषया वा गुरु नाद्रियन्त आदररहितास्ते शिष्याभासा गुरोर्न भोजनीया अनुग्रहयोग्या न भवन्ति, न हि तेषु गुरु कृपा करोति। यथैव गुरुणा ते न पालनीयास्तथैव तानधमान् शिष्यान् तच्छ्रुत गुरूपदिष्ट वेदवाक्य न पालयति, फलप्रद न भवति इत्यर्थ।

अथ चतुर्थो मन्त्र —

[1]यमेव विद्या शुचिमप्रमत्त मेधाविन ब्रह्मचर्योपपन्नम्।
यस्ते न द्रुह्येत् कतमच्चनाह तस्मै मा ब्रूया निधिपाय ब्रह्मन्॥ इति।

हे आचार्य, यमेव मुख्यशिष्य शुचित्वादिगुणोपेत जानीया, किञ्च यो मुख्यशिष्यस्तुभ्य कदाचिदपि न द्रुह्येत, तस्मै तु मुख्यशिष्याय त्वदीयनिधिपालकाय हे ब्रह्मन् वेदरूपा मा विद्या ब्रूया। इत्थ विद्यादेवतया प्रार्थितत्वाद् आचार्येण मुख्यशिष्याय वेदविद्या उपदेष्टव्या।

तदर्थमृग्वेदोऽस्माभि षडङ्गानुसारेण व्याख्यायते।

---

१ मन्त्रार्थोऽय मनुनापि प्रतिपादित —
यमेव तु शुचिं विद्याच्छियत ब्रह्मचारिणम्।
तस्मै मा ब्रूहि विप्राय निधिपायाप्रमादिने॥ (म० स्मृ० २।११५)

सामवेदसंहितायाः

सायणाचार्यकृता

भाष्यभूमिका

सामवेदसंहितायाः

भाष्यावतरणिका ।

वागीशाद्याः सुमनसः सर्वार्थानामुपक्रमे ।
यं नत्वा कृतकृत्याः स्युस्तं नमामि गजाननम् ॥ १ ॥
यस्य निःश्वसितं वेदा यो वेदेभ्योऽखिलं जगत् ।
निर्ममे तमहं वन्दे विद्यातीर्थमहेश्वरम् ॥ २ ॥
तत्कटाक्षेण तद्रूपं दधद् बुक्कमहीपतिः ।
आदिशत् सायणाचार्यं वेदार्थस्य प्रकाशने ॥ ३ ॥
ये पूर्वोत्तरमीमांसे ते व्याख्यायातिसङ्ग्रहात् ।
कृपालुः सायणाचार्यो वेदार्थं वक्तुमुद्यतः ॥ ४ ॥
सामवेदार्थमेषोऽत्र प्रकाशयति सादरम् ।
उद्गातुस्तत्त्वजिज्ञासोरपि तेन कृतार्थता ॥ ५ ॥
यज्ञो ब्रह्म च वेदेषु द्वावर्थौ काण्डयोर्द्वयोः ।
अध्वर्युमुख्यैर्ऋत्विग्भिश्चतुर्भिर्यज्ञसम्पदः ॥ ६ ॥
निर्मिमीते क्रियासङ्घैरध्वर्युर्यज्ञियं वपुः ।
तदलङ्कुर्वते होता ब्रह्मोद्गातेत्यमी त्रयः ॥ ७ ॥
शस्त्रयाज्यानुवाक्याभिर्होताऽलङ्कुरुतेऽध्वरम् ।
आज्यपृष्ठादिभिः स्तोत्रैरुद्गाताऽलङ्करोत्यमुम् ॥ ८ ॥
त्रयाणामपराधं तु ब्रह्मा परिहरेत् सदा ।
ऋचा त्वं इति मन्त्रेऽसावर्थः सर्वोऽभिधीयते ॥ ९ ॥
यज्ञं यजुर्भिरध्वर्युर्निर्मिमीते ततो यजुः ।
व्याख्यातं प्रथमं पश्चादृचां व्याख्यानमीरितम् ॥ १० ॥
साम्नामृगाश्रितत्वेन सामव्याख्याऽथ वर्ण्यते ।
अनुतिष्ठासुजिज्ञासावशाद् व्याख्याक्रमो ह्ययम् ॥ ११ ॥
जाते देहे भवत्यस्य कटकादिविभूषणम् ।
आश्रितं मणिमुक्तादि कटकादौ यथा तथा ॥ १२ ॥
यजुर्जाते यज्ञदेहे स्यादृग्भिस्तद्विभूषणम् ।
सामाख्या मणिमुक्ताद्या ऋक्षु तासु समाश्रिताः ॥ १३ ॥

अध्वर्युहोत्रुद्गातृब्रह्मकर्तव्यप्रतिपादकमन्त्रस्यार्थयोजनम्

नन्वध्वर्युहोत्रुद्गातृब्रह्मकर्तव्यप्रतिपादको यो मन्त्रस्तस्यार्थो योजनीय इति चेत्? योच्यते—

'ऋचां त्वः पोषमास्ते पुपुष्वान् गायत्रं त्वो गायति शक्वरीषु।
ब्रह्मा त्वो वदति जातविद्यां यज्ञस्य मात्रां विमिमीत उ त्वः'॥
(ऋ० १०।७१।११)

इत्येष मन्त्रः। तस्यायमर्थः त्वशब्दः सर्वनामसु पठितः एकशब्दपर्यायः, एको होतृनामकः ऋत्विक् तत्र तत्र विप्रकीर्णत्वेनाधीतानामृचां यज्ञानुष्ठानकाले सङ्घीभावमापाद्य पुष्टिं कुर्वन्नास्ते। एक उद्गातृनामकः शक्वर्युपलक्षितच्छन्दोविशेषयुक्तास्वृक्षु गायत्रादिनामकं साम गायति। एको ब्रह्मनामको होत्रादीनां वेदत्रयविषये यस्मिन् कस्मिंश्चिदपराधे जाते तत्प्रतीकाररूपां विद्यां वदति। अत एव च्छन्दोगा आमनन्ति 'यज्ञस्य हैष भिषग् यद् ब्रह्मा यज्ञायैव तद् भेषजं कृत्वा हरति' इति, 'यदि यज्ञ ऋक्त आर्त्तिर्भवति भूरिति ब्रह्मा गार्हपत्ये जुहुयात्' इत्यादि च। एकस्त्वध्वर्युर्यज्ञस्य मात्रामियत्तां विमिमीते विशेषेण परिच्छिनत्ति इति।

ननु वेदार्थप्रकाशकेऽस्मिन् ग्रन्थे वेदानां व्याख्येयत्वे सति तत्परित्यज्य यजुरादिकं व्याख्येयत्वेनोपन्यसितुमयुक्तम् इति चेत्? नायं दोषः, मन्त्रविशेषवाचकैर्यजुरादिशब्दैस्तत्तन्मन्त्रोपेतानां वेदानामुपलक्षितत्वात्।

मन्त्रलक्षणम्

ननु मन्त्रवेदयोः को विशेषः इति चेत्? उच्यते— मन्त्रब्राह्मणसमष्टिर्वेदः। तथा चापस्तम्बः स्मरति 'मन्त्रब्राह्मणयोर्वेदनामधेयम्' इति। वेदैकदेशयोर्मन्त्रब्राह्मणयोः पृथक्स्वरूपं जैमिनिर्न्यायेन निर्णीतवान्। तत्र मन्त्रस्वरूपनिर्णये द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे सप्तमाधिकरणे न्यायविस्तरकार इत्थमुदाजहार—

'अहे बुध्निय मन्त्रं मे इति मन्त्रस्य लक्षणम्।
नास्त्यस्ति वाऽस्य नास्त्येतदव्याप्त्यादेरवारणात्॥
याज्ञिकानां समाख्यानं लक्षणं दोषवर्जितम्।
तेऽनुष्ठानस्मारकादौ मन्त्रशब्दं प्रयुञ्जते॥ (जै० न्या० मा० २।१।७)

आधाने इदमाम्नायते 'अहे बुध्निय मन्त्रं मे गोपाय' (तै० ब्रा० १।२।१।२६) इति। तत्र मन्त्रस्य लक्षणं नास्ति, अव्याप्त्यतिव्याप्त्योर्वारयितुमशक्यत्वात्। 'विहितार्थाभिधायको मन्त्रः' इत्युक्ते 'वसन्ताय कपिञ्जलानालभते' इत्यस्य मन्त्रस्य (वा० स० २४।२०) विधिरूपत्वादव्याप्तिः। 'मननहेतुर्मन्त्रः' इत्युक्ते ब्राह्मणेऽतिव्याप्तिः। एवम् 'असिपदान्तो मन्त्रः' 'उत्तमपुरुषान्तो मन्त्रः' इत्यादिलक्षणानां परस्परमव्याप्तिः इति चेत्? नैवम्, याज्ञिकसमाख्यानस्य निर्दोषलक्षणत्वात्। तच्च समाख्यानमनुष्ठान-

स्मारकादीनां मन्त्रत्वं गमयति । उरुप्रथस्वेत्यादयो(तै० सं० ६।२।७।३) ऽनुष्ठानस्मारकाः [१] अग्निमीळे पुरोहित(ऋ० सं० १।१।१)मित्यादयः स्तुतिरूपाः [२] ईषे त्वा (वा० सं० १।१) इत्यादयस्त्वन्ता [३] अग्न आयाहि वीतये (सा० सं० १।१) इत्यादय आमन्त्रणोपेताः [४] अग्नीदग्नीन् विहर (तै० सं० ६।३।१।२) इत्यादयः प्रैषरूपाः [५] अधः स्विदासीदुपरि स्विदासीत् (ऋ० १०।१२९।५) इत्यादयो विचाररूपाः [६] अम्बेऽम्बिकेऽम्बालिके न मानयति कश्चन (वा० सं० २३।१८) इत्यादयः परिदेवनरूपाः [७] पृच्छामि त्वा परमन्तं पृथिव्याः (वा० सं० २३।६१) इत्यादयः प्रश्नरूपाः [८] वेदिमाहुः परमन्तं पृथिव्याः (वा० सं० २३।६२) इत्यादय उत्तररूपाः [९] एवमन्यदप्युदाहार्यम् , ईदृशेष्वत्यन्तविजातीयेषु समाख्यानमन्तरेण नान्यः कश्चिदनुगतो धर्मोऽस्ति, यस्य लक्षणमुच्येत । लक्षणस्योपयोगश्च पूर्वाचार्यैर्दर्शितः —

ऋषयोऽपि पदार्थानां नान्तं यान्ति पृथक्त्वतः ।
लक्षणेन तु सिद्धानामन्तं यान्ति विपश्चितः ॥ इति

तस्मादभियुक्तानां मन्त्रोऽयमिति समाख्यानं लक्षणम् ॥

ब्राह्मणस्वरूपमपि तत्रैवाष्टमाधिकरणे इत्थं निर्णीतम्—

"नास्त्येतद् ब्राह्मणेत्यत्र लक्षणं विद्यतेऽथवा ।
नास्तीयन्तो वेदभागा इति क्लृप्तेरभावतः ॥

ब्राह्मणलक्षणम् मन्त्रश्च ब्राह्मणं चेति द्वौ भागौ तेन मन्त्रतः ।
अन्यद् ब्राह्मणमित्येतत् भवेद् ब्राह्मणलक्षणम् ।

(जै० न्या० मा० २।१।८)

चातुर्मास्येष्विदमाम्नायते-'एतद् ब्राह्मणान्येव पञ्च हवींषि' (तै० सं० १।७।१।१) इति । तत्र ब्राह्मणस्य लक्षणं नास्ति, कुतः ? वेदभागानामियत्तानवधारणेन ब्राह्मणभागेष्वन्यभागेषु च लक्षणस्याव्याप्त्यतिव्याप्त्योः शोधयितुमशक्यत्वात् पूर्वोक्तो मन्त्रभाग एकः, भागान्तराणि च कानिचित् पूर्वैरुदाहर्तुं समगृहीतानि ।

हेतुर्निर्वचनं निन्दा प्रशंसा संशयो विधिः ।
परकृतिः पुराकल्पो व्यवधारणकल्पना ॥ इति

तेन ह्यन्नं क्रियते (श० ब्रा० ७।५।७।२३) इति हेतुः [१] एतद्दध्नो दधित्वमिति निर्वचनम् (तै० सं० ७।५।३।३) [२] अमेध्या वै माषा (तै० सं० ५।१।८।१) इति निन्दा [३] वायुर्वै क्षेपिष्ठेति (तै० सं० २।१।१।१) प्रशंसा [४] तद् व्यचिकित्सन् जुहवानी मा हौषामिति (तै० सं० ६।५।६।१) संशयः [५] यजमानेन सम्मितौदुम्बरी भवतीति (तै० सं० ६।२।१०।३) विधिः [६] माषानेव मह्यं पचते इति परकृतिः [७] पुरा ब्राह्मणा अभैषुरि-

ति (तै० स० १।५।७।५) पुराकल्पः [८] यावतोऽश्वान् प्रतिगृह्णीयात् तावतो वारुणाश्चतुष्कपालान्निर्वपेदिति (तै० स० २।३।१२।१) विशेषावधारणकल्पना [९] एवमन्यदप्युदाहार्य्यम्।

न च 'हेत्वादीनामन्यतमद् ब्राह्मणम्' इति लक्षणम्, मन्त्रेष्वपि हेत्वादिसद्भावात्। तथाहि-इन्दवो वामुशन्ति हीति (ऋ० १।२।४) हेतुः। उदानिषुर्महीरिति तस्मादुदकमुच्यत इति (अ० ३।१३।४) निर्वचनम्। 'मोघमन्नं विन्दते अप्रचेताः' (ऋ० १०।११७।६) इति निन्दा। अग्निर्मूर्धा दिवः ककुदिति (ऋ० ८।४४।१६) प्रशंसा। अध स्विदासीदुपरिस्विदासीदिति (ऋ० १०।१२९।५) संशयः। कपिञ्जलानालभत इति (वा० सं० २४।२०) विधिः। सहस्रमयुता ददिति (ऋ० ८।२१।१८) परकृतिः। यज्ञेन यज्ञमयजन्त देवा (ऋ० १०।९०।१६) इति पुराकल्पः। इतिकरणबहुलं ब्राह्मणमिति चेत् न, इत्यददा इत्यददा इत्ययजथा इत्यपच इति ब्राह्मणो गायेदित्यस्मिन् ब्राह्मणेन गातव्ये मन्त्रे (श० ब्रा० १३।१।५।६) ऽतिव्याप्तेः। इत्याहेत्यनेन वाक्येनोपनिबद्धं ब्राह्मणमिति चेत् न 'राजा चिद्यं भगं भक्षीत्याह' (ऋ० ७।४१।२) यो वा रक्षाः शुचिरस्मीत्याह (ऋ० ७।१०४।१६) इत्यनयोर्मन्त्रयोरतिव्याप्तेः। 'आख्यायिकारूपं ब्राह्मणम्' इति चेत्? न, यमयमीसंवाद (ऋ० १०।१०) सूक्तादावतिव्याप्तेः। तस्मान्नास्ति ब्राह्मणलक्षणमिति प्राप्ते ब्रूमः मन्त्रब्राह्मणरूपौ द्वावेव वेदभागावित्यङ्गीकारात् मन्त्रलक्षणस्य पूर्वमभिहितत्वात् 'अवशिष्टो वेदभागो ब्राह्मणम्' इत्येतल्लक्षणं भवतीति।"

मन्त्रविशेषाणामृग्यजुःसामरूपाणां लक्षणानि मन्त्रविशेषाणामृग्यजुःसामरूपाणां लक्षणानि तस्मिन्नेवाधिकारे त्रिष्वधिकरणेषु जैमिनिः सूत्रयामास—'तेषामृग् यत्रार्थवशेन पादव्यवस्था' (मी० २।१।३५) 'गीतिषु सामाख्या' (मी० २।१।३६) 'शेषे यजुः शब्दः' (मी० २।१।३७) इति। तदेतन्न्यायविस्तरे स्पष्टीकृतम्—

नर्कसामयजुषां लक्ष्म साङ्कर्यादिति शङ्किते।
पादश्च गीतिः प्रश्लिष्टपाठ इत्यस्त्यसङ्करः॥

इदमाम्नायते 'अहेर्बुध्निय मन्त्रं मे गोपाय यमृषयस्त्रैविदा विदुः। ऋचः सामानि यजूंषि' (तै० ब्रा० १।२।१।२६) इति। त्रीन् वेदान् विदन्तीति त्रिविदः, त्रिविदां सम्बन्धिनोऽध्येतारस्त्रैविदास्ते च यं मन्त्रभागमृगादिरूपेण त्रिविधमाहुः तं गोपायेति योजना। तत्र त्रिविधानामृक्सामयजुषां व्यवस्थितं लक्षणं नास्ति, कुतः? साङ्कर्यस्य दुष्परिहरत्वात्। 'अध्यापकप्रसिद्धेर्ऋग्वेदादिषु पठितो मन्त्रः' इति हि लक्षणं वक्तव्यम्। तच्च सङ्कीर्णम्, 'देवो वः सवितोत्पुनात्वच्छिद्रेण पवित्रेण वसोः सूर्यस्य रश्मिभिः' इत्ययं मन्त्रो यजुर्वेदे (तै० सं० १।१।५।१) सम्प्रतिपन्नो यजुषां मध्ये पठितः। न च तस्य यजु-

प्त्वमस्ति, तद् ब्राह्मणे सावित्र्यर्चे त्यृक्त्वेन व्यवहृतत्वात्। 'एतत् साम गायन्नास्ते' (तै० स० १।६।४।१) इति प्रतिज्ञाय किञ्चित् साम यजुर्वेदेऽङ्गीकृतम्, 'अक्षितमसि', 'अच्युतमसि' 'प्राणसंशितमसि' इति त्रीणि (तै० स० १।६।४।१) यजूंषि सामवेदे समाम्नातानि (छा० उप० ३।१७।६)। तथा गीयमानस्य साम्न आश्रयभूता ऋच सामवेदे समाम्नायन्ते। तस्मान्नास्ति लक्षणमिति चेत् ? न, पादादीनामसङ्कीर्णलक्षणत्वात्। 'पादबन्धेनार्थेन चोपेता वृत्तबद्धा' मन्त्रा ऋच' 'गीतिरूपा मन्त्रा सामानि' 'वृत्तगीतिवर्जितत्वेन प्रश्लिष्टपठिता मन्त्रा यजूंषि' इत्युक्ते न कापि सङ्कर इति॥

रथन्तरशब्दनिरूपणम् 'यदुक्त गीतिषु समाख्येति' तदेव विशदीकर्त्तुं सप्तमाध्यायस्य द्वितीयपादे रथन्तरशब्दो निरूपित —

'अतिदेश्य विनिश्चेतु कवतीषु रथन्तरम्।
गायतीत्यृग् गानयुक्ता शब्दार्थो गानमेव वा॥
इति चिन्ता गानयुक्ता त्वभि त्वेत्यृक् प्रसिद्धित.।
लाघवादतिदेशस्य योग्यत्वाद्गान्तिमो भवेत्॥

इदमाम्नायते 'कवतीषु रथन्तर गायति' इति, 'कया नश्चित्र आभुवदित्याद्यास्तिस्र ऋच कवत्य.' (सा० अ० १५। १०) तासु वामदेव्य सामाध्ययनत' प्राप्तम्। तद्बाधित्वा रथन्तर नाम सास्वतिदिश्यते। तत्रातिदेशस्य स्वरूप निश्चेतुं रथन्तरशब्दार्थश्चिन्त्यते। गानविशेषयुक्ता 'अभि त्वा शूर नोनुमो'इतीयमृग् (पूर्वार्चिक ३।५।१) रथन्तरमित्युच्यते, कुत ? अध्येतृप्रसिद्धित। रथन्तर गीयतामिति केनचिदुक्ता अध्येतार स्वरस्तोभविशेषयुक्तामभि त्वेत्यृच पठन्ति, न तु स्वरस्तोभमात्रम्। तस्माद् गानविशिष्टाया ऋचो रथन्तरशब्दार्थत्वमिति प्राप्ते, ब्रूम, स्वरादिविशेषानुपूर्वीमात्रस्वरूपमृगक्षरव्यतिरिक्त यद् गान तदेव रथन्तरशब्दार्थ, कुत ? लाघवात्, किञ्च कवतीष्वृक्षु गानमतिदेष्टु योग्य न त्वृचस्तद्योग्यतास्ति, कया नोऽभि त्वेत्यनयोर्ऋचोर्युगपदाधाराधेयभावेन पठितुमशक्यत्वाद्। तस्माद् गानविशेष एव रथन्तरशब्दार्थ इति॥

सामशब्दस्य गानमात्रवाचित्वप्रतिपादनम् पुनरपि सप्तमाध्यायस्य द्वितीयपादे प्रथमाधिकरणस्य प्रथमवर्णके सामशब्दस्य गानमात्रवाचित्व स्मारितम्—

'सामोक्तिर्बृहदाद्युक्ती गीतायामृचि केवले।
गाने वा गान एवेति स्मार्यते सप्तमोदितम्॥

सामान्यवाची सामशब्दो विशेषवाचिनो बृहद्रथन्तरादिशब्दाश्च गानमात्रे वर्त्तन्ते, न तु गानविशिष्टायामृचि इत्यय नियम. सप्तमस्य द्वितीयपादे सिद्ध, सोऽत्र वक्ष्यमाणविचारोपयोगितया स्मार्यते' इति॥

सामशब्दवाच्यस्य गानस्य स्वरूपमृगक्षरेषु क्रुष्टादिभिः सप्तभिः स्वरैः अक्षरविकारादिभिश्च निष्पाद्यते। क्रुष्टः प्रथमो द्वितीयस्तृतीयश्चतुर्थः पञ्चमः षष्ठश्चेत्येते सप्त स्वराः। ते चावान्तरभेदैर्बहुधा भिन्नाः। स्वरस्य सामनिष्पादकत्वं छान्दोग्योपनिषदः प्रथमे प्रपाठके (८।३।४) प्रश्नोत्तराभ्यामनन्ति 'स ह शिलकः शालावत्यश्चैकितायनं दाल्भमुवाच हन्त ! त्वा पृच्छानीति। पृच्छेति होवाचका साम्नो गतिरिति ? स्वर इति होवाच' इति। कण्वा उद्गीथविद्यायां स्वरस्य सामसम्बन्धिसर्वस्वस्थानीयत्वं शोभनवर्णस्थानीयत्वं चामनन्ति 'तस्य हैतस्य साम्नो यः स्वं वेद, भवति हास्य स्वं, तस्य स्वर एव स्वम्' इति, 'तस्य हैतस्य साम्नो यः सुवर्णं वेद, भवति हास्य सुवर्णं, तस्य वै स्वर एव सुवर्णम्' (सामवि० ब्रा० १ प्रपा० १ ख०) इति च।

अक्षरविकारादीनां सामनिष्पादकत्ववर्णनम्। अक्षरविकारादीनान्तु सामनिष्पादकत्वं नवमाध्यायस्य द्वितीयपादे एव 'अयज्ञत्वाद् विकल्पः स्यात्' (मी० ६।२।२६) इत्येतस्य सप्तमाधिकरणगतस्य सूत्रस्य व्याख्यानावसरे शबरस्वामिना स्पष्टमुक्तम् 'सामवेदे सहस्रं गीत्युपायाः'। आह्क इमे गीत्युपाया नाम ? उच्यते गीतिर्नाम क्रिया ह्याभ्यन्तरप्रयत्नजनितस्वरविशेषाणामभिव्यञ्जिका, सामशब्दाभिलप्या। सा नियतप्रमाणा, ऋचि गीयते। तत्सम्पादनार्थोऽयमृगक्षरविकारो विश्लेषो विकर्षणमभ्यासो विरामः स्तोभ इत्येवमादयः सर्वे सामवेदे समाम्नायन्ते'—इति। तद्विषये विचारो न्यायविस्तरेऽभिहितः—

> 'समुच्चया विकल्प्या वा विभिन्ना गीतिहेतवः।
> आद्यः प्रयोगग्रहणादर्थैकत्वाद् विकल्पनम्॥

छान्दोग्ये तवल्कारादिशाखाभेदेषु विलक्षणा गीतिहेतवोऽक्षरविकारादय आम्नायन्ते, ते सर्वे कर्मानुष्ठाने समुच्चेतव्याः। कुतः ? प्रयोगवचने सर्वेषां परिगृहीतत्वात्। मैवम्, एकैकशाखोक्तैरेवाक्षरविकारादिभिरध्ययनकाल एव गीतिस्वरूपनिष्पत्तेस्तन्निष्पत्तिलक्षणस्य प्रयोजनस्यैकत्वात्, प्रयोगवचनपरिगृहीता अपि व्रीहियववद् बृहद्रथन्तरवच्च विकल्पन्ते' इति॥

स्तोभस्य लक्षणनिर्देशः गीतिहेतुषु स्तोभस्यात्यन्तप्रसिद्धत्वात् तल्लक्षणं तस्मिन्नेव पादे एकादशाधिकरणे चिन्तितम्—

> "स्तोभस्य लक्षणं नास्ति किं वास्ति न विवर्णता।
> आधिक्यमप्यतिव्याप्तं विशिष्टं लक्षणं भवेत्॥

न तावद् विवर्णत्वं लक्षणम्, वर्णविकारस्य विपरीतवर्णत्वेन स्तोभ-

त्वप्रसङ्गात्। अग्न आयाही(मा० १।१)त्यस्यामृचि अकारस्य स्थाने ओकार कृत्वा गायन्ति 'ओग्नायि' इति (गेयगा०प्रपा०१ साम१)। अधिको वर्ण स्तोभ इत्युक्ते सति अभ्यासेऽतिव्याप्ति। पिबा सोममिन्द्र मन्दतु त्वे· त्येतस्यामृचि (पू० आ० ४।१।८) ददुत्वेत्यक्षर-त्रय गानकाले (गे० गा० १०।२।३) त्रिरभ्यस्तम्। अतो त्रिकाराभ्यासयोरतिव्याप्तेर्नास्ति लक्ष· णम् इति चेत् ? नैवम्, 'अधिकत्वे सत्यृग्विलक्षणवर्ण स्तोभ.' इति विशिष्टस्य तल्लक्षणत्वात्, लोकेऽपि सभाया विप्रलम्भकेनोच्यमान प्रकृता र्थानन्वित कालक्षेपमात्रहेतु शब्दराशि स्तोभ इत्याचक्षते। तस्मादस्ति लक्षणम्" इति॥

गाने वर्णलोपादीना विषयाणां विचार

अक्षरविकारस्तोभादिवत् वर्णलोपोऽपि क्वचिद् गीतिहेतुर्भवति, तल्लोपविषयश्च विचारो नवमाध्याये प्रथमपादस्याष्टादशाधिकरणेऽभिहित —

'इरा गिरा विकल्प स्यादुतेरैषा विशेषत।
आद्यो नैव बाधपूर्वमिराया विहितत्वत॥'

ज्योतिष्टोमे श्रूयते 'यज्ञायज्ञीयेन स्तुवीत' (ताण्ड्य ब्रा० ८।६) इति 'यज्ञायज्ञ' इत्यनेन शब्देन युक्तायामृच्युत्पन्न साम यज्ञायज्ञीयम् (गेयगान १।३२) तस्यामृचि गिराशब्द पठ्यते 'यज्ञा यज्ञा वो अग्नये गिरा गिरा च दक्षसे' इति (पू० आ० १।४।१)। तत्र सामगा योनिगान· मधीयाना सहैव गकारेण गायन्ति 'गायिरा गिरा' इति। ब्राह्मणे (ताण्ड्य ८।६) तु गकारलोपपूर्वकमाकारयकारादिक गान विधीयते 'एर कृत्वोद्गे यम्' इति। गिराशब्दे गकारलोपादिराशब्दो भवति। इराया सम्बन्धि गानम् ऐरम्। तादृश कृत्वा प्रयोगकाले तद्गान कर्त्तव्यमित्यर्थ। तत्र योनिगानब्राह्मणयो समानबलत्वेन विशेषाभावात् विकल्पेन प्रयो· क्तव्यमिति प्राप्ते, ब्रूम —

'न गिरा गिरेति ब्रूयाद्, यद् गिरा गिरेति ब्रूयाद् आत्मानमेव तदुद्गाता गिरेत्' (ता० ब्रा० ८।६) इति गकारसहितगाने बाधकमुक्त्वा गकार· रहितमिरापद गेयत्वेन विधीयते, तत्पदादेरिकारस्य गानार्थमाकारो यकार इकारश्चेति त्रीन् वर्णान् प्रयुङ्क्ते, तत 'आयिरा' इत्येव गातव्यम्, (उहगान २ प्रपा० १४ साम) इति।

इराशब्दस्य गान विधानम्

तत्रैवोपरितनाधिकारे कश्चिद् विशेषश्चि· न्तित —

"इरापद न गेय स्याद् गेय वा गीत्यनुक्तित।
न गेय गीयमानस्य स्थाने पातात् प्रगीयते॥

ब्राह्मणेन विहित इराशब्दो न गातव्य, कुत ? ऐरमिति शब्देन गीते·

रनुक्तत्वात्, पाणिनीयेन 'विमुक्तादिभ्योऽण्' (अष्टा० ५।२।६१) इति सूत्रे गौराशब्दादण्प्रत्ययो मत्वर्थीयो विहित, तथा सतीरापदोपेत कृत्वेत्ये तावानेवार्थो भवति। यदि प्रगीतेरापदसम्बन्ध' तद्धितेन विवक्ष्येत, तदानीमाकारो यकार ईकारो रेफ आकारश्चेति पञ्चभिर्वर्णैर्निष्पन्नमायीरा रूप गीयमानेराशब्दप्रातिपदिक भवति। तादृशात् प्रातिपदिकात् पाणिनीयेन 'वृद्धाच्छ' [अष्टा० ४।२।१०४] इति सूत्रेण प्रत्ययान्तरे सति, आमिरीय कृत्वेति ब्राह्मणपाठो भवेत्। तस्मान्न गेयम् इति प्राप्ते, ब्रूम.—गीयमानस्य गिरापदस्य स्थाने इरापद विधीयते इति पदमात्रस्य बाध, गानन्तु न बाध्यते, किञ्च विमुक्तादि [अष्टा० ५।२।६१] सूत्रेणाणप्रत्ययेऽपि, पूर्वस्मात् 'मतौ छ सूक्तसाम्नो' [अष्टा० ५।२।५९] इति सूत्रात् सामानुवृत्तेरैर सामेत्यर्थो भवति, सामत्व च गीतिसाध्यम्, यदा तु 'तस्य विकार' [अष्टा० ४।३।१३४] इत्यस्मिन्नर्थे अण् प्रत्यय, तदानीमिराया विकार इति विग्रहे यथोक्त गान लभ्यते। तस्माद् गातव्यम्" इति ॥

साम्ना देवतास्तुतिहेतुत्ववर्णनम् — बहुभि प्रकारैर्गानात्मक यत् सामस्वरूप निरूपितम्, तस्यैव देवतास्तुतिहेतुत्व नवमाध्यायस्य द्वितीयपादेऽष्टमाधिकरणस्य प्रथमवर्णके निर्णीतम्—

"ऋक्सामाभ्या विकल्पेन स्तुति साम्नैव वामिम।
पुरेव मैवमृङ्निन्दासामप्राशस्त्यदर्शनात् ॥

कश्चित् कर्मविशेषे श्रूयते 'ऋचा स्तुवते', 'साम्ना स्तुवते'' इति। तत्र, पूर्वन्यायेन विकल्प इति चेत्? मैवम् 'ऋङ्निन्दासामप्रशसयो वाक्यशेषेऽवगमात्, 'यदृचा स्तुवते तदसुरा अन्ववायन, यत् साम्ना स्तुवते तदसुरा नान्ववायन्, य एव विद्वान्, साम्ना स्तुवीत' इत्यृच निन्दित्वा साम प्रशस्य लिङ्प्रत्ययेन साम विहित, तस्मात् साम्नैव स्तोतव्यम्" इति ॥

सामानृच प्रति संस्कारत्वव्यवस्था — तस्य च साम्न ऋच प्रति संस्कारकत्वं तस्मिन्नेव पादे द्वितीयाधिकरणे निर्णीतम्।

"सामर्चं प्रति मुख्यं स्याद् गुणो वा बाह्यपाठत।
मुख्यमभ्यसितु पाठो गुणो गीताक्षरै स्तुते ॥

रथन्तर गायतीत्यादौ यद्गान विहितम् तदेव सामशब्दार्थं इति प्रतिपादित स्मारितञ्च। तदेतद् गानमृच प्रति प्रधानकर्म स्यात्, कुत.?

---

१. साम्नां योनिभूता ऋच छन्दसि आर्चिके पठ्यन्ते। तासां सामापरपर्यायाणि गानानि यत्र विद्यन्ते तद् योनिगानमित्याचक्षते। वेदसाम, वेयगान, गेयगानमित्यपि तस्यापर नाम।

यागप्रयोगाद् बहिरध्ययनकालेऽपि पठ्यमानत्वात्, गुणकर्मत्वे तु व्रीहि-प्रोक्षणादिवद् यागमध्ये एव गानमनुष्ठीयेत, ततो बहिर्गानस्य विश्वजिदादिवत् फलं कल्पनीयम् । मध्यकालीनगानं तु प्रयाजादिवच्छरादुपकारकम् । तस्मान्मुख्यमेतन्न तु गुणकर्म इति प्राप्ते, ब्रूमः—न तावद् बहिःपाठ प्रधानकर्मत्वं कल्पयितुं शक्नोति भूमिरथिकशुश्रूषान्यायेन प्रयोगपाटवाय गानाध्ययनोपपत्तेः (भूमिरथिको भूमौ रथमालिख्याभ्यासं करोति, यथा वा छात्र शुश्रूषया प्रयोगपाटवं सम्पादयति, तद्वत्)। नापि गुणकर्मत्वे प्रयोजनाभावात् प्रधानकर्मत्वमिति वाच्यम्, गानेन संस्कृतैरक्षरैः स्तुतिसम्भवात्, 'आज्यैः स्तुवते' 'पृष्ठैः स्तुवते' इति स्तुतिविधानात् । तस्मादृगक्षराणां स्वरविशिष्टत्वाकाराभिव्यक्तिर्दृष्टं प्रयोजनमित्यदृष्टस्याकल्पनीयत्वाद् गानं संस्कारकर्म" इति ॥

ऊहग्रन्थस्य पौरुषेयत्वापौरुषेयत्वविचार यथोक्तमृगक्षराणां संस्कारकं गीत्यात्मकं यत् साम तदेतदेकैकं छन्दोगा एकैकस्यामृचि 'वेदसाम' नामके ग्रन्थेऽधीयन्ते । ऊहनामके तु ग्रन्थे एकैकं साम तृचेऽधीयते सोऽयमूहग्रन्थः तस्मिन्नेव पादे प्रथमाधिकरणस्य द्वितीयवर्णके विचारितः—

"ऊहग्रन्थोऽपौरुषेयः पौरुषेयोऽथवाऽग्रिमः ।
वेदसामसमानत्वाद् विधिमार्थत्वतोऽन्तिमः ॥

यस्मिन् ग्रन्थे सामगास्तृचे तृचे सामैकं गायन्ति सोऽयमूहग्रन्थो नित्यो न तु पुरुषेण निर्मितः, कुतः ? अनध्यायवर्जनेन कर्तृस्मरणेनाध्यापकानां वेदत्वप्रसिद्ध्या च वेदसामनामकयोनिग्रन्थसदृशत्वात्, इति चेत् ? मैवम्, अपौरुषेयत्वे विधिवैयर्थ्यप्रसङ्गात् 'यद्योन्यां तदुत्तरयोर्गायति' इति विधीयते ।

अयमर्थः—अपौरुषेयत्वेन सम्प्रतिपन्ने वेदसामनामके ग्रन्थे 'कया नश्चित्र आ भुवत्' इत्येतस्यां (उत्तरार्चिकस्य १ पा० १२ सू० १ सू०) योन्यामेकस्यामृचि यद् वामदेव्यनामकं सामोपदिष्टं तदेवोत्तरयोर्ऋचोः 'कस्त्वा सत्योमदानाम्' (उ० आ० १।१२।२) 'अभी षु णः सखीनाम्' (उ० आ० १।१२।३) इत्यनयोः द्वितीयतृतीययोर्गातव्यम् इत्ययं विधिरूहग्रन्थस्य वेदत्वे व्यर्थः स्यात्, 'वेदसाम'वदध्ययनादेव तत्सिद्धेः । उपरितनऋग्द्वये सामोहस्य पौरुषेयत्वेऽपि सामस्वरूपस्य तदाधारभूतानाम् तिसृणामृचां च वेदत्वादनध्याया वर्जनीया, कर्तुरस्मरणं जीर्णकूपारामादिष्विव चिरकालव्यवधानादुपपन्नम् । अस्मरणमूलैवाध्यापकानां वेदत्वप्रसिद्धिः यथा बह्वृचामध्यापका महाव्रतप्रयोगप्रतिपादकमाश्वलायननिर्मितं कल्पसूत्रमारण्येऽधीयमानाः पञ्चममारण्यकमिति वेदत्वेन

व्यवहरन्ति, तद्वत्, न च तस्यापि वेदत्वमस्त्विति वाच्यम्, प्रथमारण्यकेन पुनरुक्तत्वात्, अर्थवादराहित्येन ब्राह्मणसादृश्याभावाच्च । तस्मात् पञ्चमारण्यकवदूह पौरुषेय; पौरुषेयस्य च न्यायमूलत्वात् यत्र वक्ष्यमाणन्यायविरोधस्तदप्रमाणम्" इति ॥

एक साम तृचे क्रियते स्तोत्रियमिति विधानमूलको विचार. तृचे करणप्रकारश्च

तत्रैव केचिद् विशेषास्तृतीयचतुर्थपञ्चमषष्ठाधिकरणैर्बहुवर्णकोपेतैर्विचारिता । तत्र तृतीयाधिकरणम्—

"अशे सामर्क्षु कृत्स्न वा प्रत्यृच तिसृभि श्रुते' ।
अशैर्नैव स्तुतेरशैरसिद्धे प्रत्यृच भवेत् ॥

'एक साम तृचे क्रियते स्तोत्रियम्' इति, श्रूयते । तत्र त्रेधा विभक्तेषु सामाशेषु एकैकोऽश एकैकस्यामृचि गातव्य, कुत ? एकस्य साम्न तिसृभिर्ऋग्भिर्निष्पादनस्य श्रवणात्, इति प्राप्ते ब्रूम–स्तोत्रियमिति स्तुतिनिष्पादकत्व कृत्स्नस्य साम्नो विधीयते, न तु सामाशानाम् । स्तुतिर्नाम गुणकथनपरमेक वाक्यम्, तच्च वाक्यमेकस्यामृचि सम्पूर्णम् । ततः कृत्स्नेन साम्ना तद् वाक्य सस्कार्यमिति प्रत्यृच सामाभ्यसनीयम् । तथा सति द्वितीयतृतीययोर्ऋचोस्तस्यैव साम्न आवर्त्तमानतया सामान्तरत्वाभावाद् ऋक्त्रयनिष्पाद्यत्वमविरुद्धम्; तस्मात् प्रत्यच कृत्स्न साम समापनीयम्"–इति ॥

शरलेशविषयको विचारः

चतुर्थाधिकरणम्—

"तिसृष्वृक्षुदित साम विषमासु समासु वा ।
यथेच्छानियमादन्त्य शरलेशापनुत्तये ॥

विषमच्छन्दस्कासु समच्छन्दस्कासु वा तिसृष्वृक्षु स्वेच्छया साम गातव्यम्, इत्थमेवेतिनियामकस्य कस्यचिदभावात् इति चेत् ? मैवम्, शरलेशप्रसङ्गस्य नियामकत्वात् । शरो हिंसा, लेशोऽल्पत्वम्, 'शृ' हिंसायाम्, 'लिश' अल्पीभावे, इत्येतद्धातुद्वयदर्शनात् । यद्यधिकच्छन्दस्कायां योनौ उत्पन्न साम, न्यूनच्छन्दस्कयोर्गीयेत, तदा सामभागेनैव तत्पूर्त्तेरवशिष्टसामभागाश्रयाभावाद्धिस्येत, यदि योनेरप्यधिकच्छन्दस्कयोर्गीयेत, तदा साम्नोऽल्पत्वादवशिष्ट ऋग्भाग सामरहित स्यात्, तस्मात् समानच्छन्दस्कास्वेव गातव्यम्"–इति ।

छन्द स्थयोरुत्तरास्थयोर्वा ऋक्षोरूहनमिति विचार.

पञ्चमाधिकरणे प्रथमवर्णकम्—

"छन्द स्थयोरुत्तरास्थयोर्वा गीतेरिहोहनम् ।
अविशेषाद् विकल्प स्यादन्त्य सङ्घावलित्वत ॥

सामगानामृक्पाठाय द्वौ ग्रन्थौ विद्येते, 'छन्द' 'उत्तरा' चेति । तत्र छन्दोनामके ग्रन्थे नानाविधाना साम्ना योनिभूता एकर्च पठिता ।

) उत्तराग्रन्थे तृचात्मकानि सूक्तानि पठितानि एकस्मिंस्तृचे छन्दोगता योन्यृक् प्रथमा, इतरे द्वे उत्तरे।

एवं स्थिते सति रथन्तरमुत्तरयोर्गायति, यद्योन्या तदुत्तरयोर्गायती-त्यत्र द्विविधे उत्तरे सम्भाविते, रथन्तरस्य छन्दोग्रन्थे ऽभि त्वा शूरेतीयमृग् योनित्वेन पठिता, तस्या उपरि त्वामिद्धिहवामह इत्यादय बृहदादिसाम्ना योनय पठिता [२ प्र० १ ख० १ ऋ०], उत्तराग्रन्थे 'अभि त्वा शूरेति' सूक्ते (१।११) तस्या ऋच ऊर्द्ध्वं 'न त्वा वा अन्यो दिव्यो इत्येषा' [१।११।२] साम्न कस्याप्ययोनिभूता पठिता। तत्र छन्दोग्रन्थापेक्षया सामान्तरयोर्योनी द्वे रथन्तरस्य स्वयोन्युत्तरे भवत, उत्तराग्रन्थापेक्षया तृचगते द्वितीय तृतीये स्वयोन्युत्तरे भवतः। तत्र विशेषनियामकाभावात् ययो कयो-श्चिदुत्तरयोर्गानमिति चेत् ? मैवम्, उत्तरेति सञ्ज्ञा सहसा बुद्धिस्था भवति प्रतियोगिनिरपेक्षत्वात्। पूर्वपठिता योनिमृचमपेक्ष्य यदुत्तरात्व तद्विलम्बेन प्रतीयमानत्वाद् दुर्बलम्। ईदृशमेवोत्तरात्व छन्दसि पठि तयो स्वयोन्युत्तरभाविन्यो सामान्तरयोन्योर्द्वयोर्ऋचो, तृचगतयोस्तु द्वितीयतृतीययोरुत्तरात्व सञ्ज्ञया वर्त्तते, अतस्तयोरेव गानम्। एवं सति पूर्वाधिकरणे निर्णीत समास्वेव गानमनुगृहीत भवति। किञ्च तृचात्मकेषु सूक्तेषु या प्रथमा योनिभूता तन्नाम्ना छन्दोग्रन्थस्य 'योनि-ग्रन्थ'-इति अध्यापकाना समाख्या। इतरस्य तु तृचसङ्घरूपस्य ग्रन्थस्यो-परितनयोर्ऋचोर्नामधेयेन 'उत्तरा' इति समाख्या। स एव ग्रन्थ कर्माङ्ग समर्पक प्रकरण, पञ्चदशसप्तदशादिस्तोमाना तृचेष्वेवोत्पत्ते। तस्मा-दुत्तराग्रन्थस्थयोस्तृचगतयोर्द्वितीयतृतीययोरयमूह" इति॥

त्रैशोकसामोहन द्वितीयवर्णकम्—

विचार "त्रैशोकेऽतिजगत्यौ द्वे आनेये गीतयेऽथवा।
बृहत्या वादिम साम्यान्नोत्तरात्वं श्रुतेर्बलात्॥

द्वादशाहे चतुर्थेऽहनि त्रैशोकनामक साम [ऊह् २ प्र २ अ १३] विहितम्, तच्च विश्वा पृतना [४।१४।१] इत्येतस्यामति-जगत्यामुत्पन्नम्। तस्मिंश्च तृचे तस्या योनेरुत्तरे द्वे बृहत्यौ 'नेमिं न यन्तीत्यादिके' [४।१४।२–३] आम्नाते। तत्र बृहत्यावुपेक्ष्य तयो स्थाने द्वे उत्पत्तिसिद्धे अतिजगत्यौ आनीय तासु तिसृषु गेयम्; तथा सति समासु गान पूर्वत्र निर्णीतमनुगृहीत, 'अति जगतीषु स्तुवन्ति-इति [ताण्ड्य ब्रा० १२।१०] श्रूयमाणम् अतिजगतीबहुत्वम् अन्यथा नोपप-द्येतेति चेत् ? मैवम्, उत्तरयोर्गायतीत्युक्तस्य सञ्ज्ञारूपस्योत्तराशब्दस्या-पीयमानयोर्बृहत्योर्मुख्यत्वात्, श्रुतिश्च बहुललिङ्गात् 'समासु गानम्'-इति न्यायाच्च बलीयसी। यदेतदतिजगतीबहुत्व तद् बृहत्यो स्वीकारेऽप्युप-पद्यते, एकविंशस्तोमस्यात्र विहितत्वेन तत्सिद्धये प्रथमाया अतिजगत्या.

मवने सप्त सूक्तानि । तेषु नव सामानि गेयानि । प्रथमे सूक्ते गायत्रमाम हीयव चेति द्वे सामनी, द्वितीये रौरव योधाजय च, तृतीये औशनम्, चतुर्थे रथन्तरम्, पञ्चमे वामदेव्यम्, षष्ठे नौधसम्, सप्तमे कालेयम् । तत्र, प्रथमसूक्तस्य सामद्वयनिष्पत्तये द्विरावृत्ताश्रयभूता ऋच षड् गायत्र्यो भवन्ति, पञ्चमसूक्तगता वामदेव्यसामाश्रयभूता तिस्र ऋच सप्तदश स्तोमसिद्ध्यर्थमावर्त्यमाना सप्तदश गायत्र्य इत्येव मिलित्वा त्रयो-विंशतिर्गायत्र्य । षष्ठे सूक्ते बृहतीपङ्क्त्यौ प्रमथनेन बार्हतस्तृचो भवति, यथा सप्तमेऽपि, तत्रोभयत्र सप्तदशस्तोमे सति चतुस्त्रिंशद् बृहत्यो भवन्ति; द्वितीयसूक्तेऽपि प्रमथनेन बार्हत तृच सम्पाद्य सामद्वयार्थमावृत्तौ षड् बृहत्यो भवन्ति । चतुर्थसूक्ते रथन्तरसामार्थं पूर्ववर्णकोक्तरीत्या प्रमथने सति ककुभावुत्तरे भवत, प्रथमा तु स्वत सिद्धबृहती तत्र सप्तदशस्तोमे सति पञ्च बृहत्यो द्वादश ककुभश्च सम्पद्यन्ते । तस्य च स्तोमस्य विधायक ब्राह्मणमेव-माम्नायते—'पञ्चभ्यो हिङ्करोति स तिसृभिः स एकया स एकया, पञ्चभ्यो हिङ्करोति स एकया स तिसृभिः स एकया, सप्तभ्यो हिङ्करोति स एकया स तिसृभि स तिसृभि' इति (ताण्ड्य २ । ७)

अयमर्थ —एका स्वत सिद्धा बृहती, प्रमथिते द्वे ककुभावित्येव विधस्तृच-स्त्रिभि पर्यायैरावर्त्तनीय, प्रथमे पर्याये त्रिर्बृहती गातव्या, सकृत् सकृत् ककुभौ, द्वितीये पर्याये सकृद् बृहती त्रिवारमन्तरा ककुप् सकृदन्त्या । तृतीये पर्याये सकृद् बृहती, त्रिस्त्रि ककुभाविति । हिङ्करोति हिङ्कारोपलक्षित गानं कुर्यादित्यर्थ । तदेव तृतीयसूक्तव्यतिरिक्तेषु षट्सु सूक्तेषु त्रयोविंशति-र्गायत्र्य पञ्चचत्वारिंशद् बृहत्यो द्वादश ककुभ सम्पन्ना, तत्र ककुप् अष्टाविंशत्यक्षरा, तस्या षोडशाक्षरे गायत्रीपादद्वये योजिते चतुश्चत्वारि-शत्यक्षरा त्रिष्टुप् सम्पद्यते । अनया दिशा द्वादशाना ककुभा त्रिष्टुप्सम्-स्पादनाय चतुर्विंशतिर्गायत्रीपादा योजनीया; तथा सत्यष्टौ गायत्र्यो गता, पञ्चदश गायत्र्योऽवशिष्यन्ते । तासां पञ्चचत्वारिंशत् पादा, ताश्च तावतीषु बृहतीषु सयोज्य त्रिष्टुभ सम्पादनीया । तत एता पञ्चचत्वारिंशत् ककुप्सु निष्पन्ना द्वादश । तृतीये सूक्ते स्वत सिद्धा तिस्र इत्येव प्रमथनपक्षे षष्टि स्त्रिष्टुभ उत्तराग्रन्थे समाम्नाता इव लभ्यन्ते । उत्पत्तिबृहत्यानयने तु प्रकर णाम्नातानां तावतीनामलाभात् प्रकृतहानाप्रकृतकल्पने प्रसज्येयाताम् । तस्मात् त्रिष्टुभ षष्टिरित्येतद् बृहतीप्रमथनस्य लिङ्गम् । प्रमथनप्रकारस्त्वभिधीयते— पुनान सोमेत्यस्या बृहत्याश्चतुर्थपाद पुनरुपादाय द्विरभ्यस्य दुहान उधर्दिव्यमित्यस्या विष्टारपङ्क्ते पूर्वार्द्धेन सयोजयेत्, सा बृहती भवति, एतदीय चतुर्थं पाद द्विरभ्यस्योत्तरार्द्धेन योजयेत्, सापि बृहती भवति, तस्माद् यौधाजयरौरवयोर्बृहत्यौ उत्तरे प्रमथनीये । एव नौधसकालेययोरपि द्रष्टव्यम्" इति ॥

पङ्क्तिर्गायत्रीभि
तिसृणां जगतीना
सम्पादनादिकम्

तृतीयवर्णकम्—
"श्यावाश्वान्धीगवेऽनष्टुभा नेये प्रथ्यतेऽथवा।
पुरेव लिङ्ग जगती चतुर्विंशतिकीर्तनम्॥

इदमाम्नायते-'पञ्चछन्दा आवाप आर्भव पवमान सप्तसामा, गायत्रसहिते गायत्र्ये तृचे भवत', श्यावाश्वान्धीगवे आनुष्टुभे तृचे भव, उष्णिहि सफम्, ककुभि पौष्कलम्, कावमन्त्य जगतीषु' इति। अयमर्थ-अस्ति तृतीयसवने पवमान आर्भवसञ्ज्ञक, तस्मिन् पञ्च सूक्तानि, सप्त सामानि। 'स्वादिष्ठया मदिष्ठया' इत्येक सूक्तम् [उ० आ० १। १५], तस्मिन् गायत्र्यस्तिस्र ऋच, तासु 'गायत्र' 'संहित' [ऊ० गा० १।८] चेति द्वे सामनी। 'पुरोजितीवो अन्धस' इति सूक्तान्तरम् [उ० आ० १।१८], तत्रैकानष्टुबुत्तरे द्वे गायत्र्यौ। तासु 'श्यावाश्वम्' [ऊ०गा० १प्र,११] 'आन्धीगव' [ऊ०गा०१प्र,११] चेति द्वे सामनी, 'इन्द्रमच्छ सुता' इत्यपर सूक्तम् [उ० आ०, १ प्र, १७] तस्मिन्नुष्णिहस्तिस्र तासु 'सफ' साम। 'पवस्व मधुमत्तम' इति प्रगाथ' [उ० आ० १। १६], तस्मिन् पूर्वा ककुप्, उत्तरा पङ्क्ति 'तत्र पौष्कल'। 'अभिप्रियाणि पवते च नोहित' इत्यन्त सूक्तम् [उ० आ० १।१६] तत्र तिस्रो जगत्य तासु 'काव' [ऊह, १ प्र १३] साम। एतेषा पञ्चाना मध्ये, 'पुरोजितीव', 'पवस्व' इत्यनयो सूक्तयो यद्यपि द्वे द्वे छन्दसि, तथापि समासु गान निष्पादयितु प्रग्रथने कृते सति एकमेव छन्द सम्पद्यते, ततो गायत्र्यानुष्टुबुष्णिक्ककुब्जगतीभि पञ्चच्छन्द आर्भव पवमानोऽस्मिन् सवने आवपनीय इति। तत्र 'पुरो जितीव' इत्यस्मिन् सूक्ते श्यावाश्वमान्धीगव च समासु गातुमुत्तरे गायत्र्यावाम्नाते परित्यज्य द्वे उत्पत्यनुष्टुभा नेतव्ये इति पूर्वपक्ष। चतुर्थं पाद पुनरुपादाय द्वे अनुष्टुभौ प्रग्रथनीये इति राद्धान्त।

तत्रोभयत्र पूर्ववर्णकद्वयन्यायेन युक्तिर्द्रष्टव्या। लिङ्ग त्वेवमाम्नायते 'चतुर्विंशतिर्जगत्यस्तृतीय सवन एका च ककुबिति' सेय सङ्ख्या प्रग्रथनपक्षे उपपद्यते। तथाहि गायत्रसहितयो साम्नोराश्रये गायत्रे तृचे द्विरभ्यस्ते सति षट् गायत्र्यो भवन्ति। चतुर्विंशत्यक्षरा गायत्री, अष्टाचत्वारिंशदक्षरा जगति। तत षड्भि गायत्रीभि तिस्रो जगत्य भवन्ति, श्यावाश्वान्धीगवयोराश्रयभूता: प्रग्रथिता, द्विरभ्यस्ता षडनुष्टुभो भवन्ति। ताभिश्च तिस्रो जगत्यो भवन्ति मिलित्वा सप्त जगत्य सम्पन्ना। सफस्य पौष्कलस्य च सामान्तरवत्तृचे गान न कर्त्तव्यम्, किन्त्वेकैकस्यामृचि। तत् कुतोऽवगम्यते ? उष्णिहि ककुभीति सप्तम्येकवचनान्ताभ्या विशेषविधानात् [ताण्ड्य ८ प्रपा०]। अष्टाविंशत्यक्षरयोरुष्णिक्ककुभोरेका जगती गायत्रीपादश्च सम्पद्यते। ककुभि मध्यम पादो द्वादशाक्षर उष्णिहि च पर पाद इति तयोर्भेद। कावस्याश्रयभूता स्वत सिद्धा तिस्रो जगत्य इति मिलित्वा पवमानेऽस्मिन्नेकादश

जगत्यो भवन्ति, गायत्रीपादश्चातिरिच्यते । आर्भवपवमानवत्तृतीयसवने यज्ञायज्ञीयस्तोत्रमेकमस्ति । तस्य चाश्रय 'यज्ञा यज्ञा वो अग्नये' इत्यसौ प्रगाथ (उ० आ० १।१०), तत्र पूर्वा बृहती उत्तरा विष्टारपङ्क्ति । तयो. प्रग्रथनेन ककुभावुत्तरे कर्त्तव्ये । तत्रैकविंशस्तोमः तस्य विधायिका विष्टतिरेवमाम्नायते-'सप्तभ्यो हिं करोति स तिसृभि स तिसृभि स तिसृभि, सप्तभ्यो हिं करोति स तिसृभि स एकया स तिसृभि'' इति । अयमर्थ-प्रथमाया बृहत्यास्त्रिषु पर्यायेषु त्रिवारमेकवार पुनस्त्रिवारमिति सप्त बृहत्य, मध्यमाया. ककुभ प्रथमद्वितीययो. पर्यायोस्त्रिस्त्रि पाठ, अन्त्ये सकृत्, उत्तमाया ककुभ । आदौ सकृत् द्वितीयतृतीययोस्त्रिस्त्रि, एव चतुर्दश ककुभः । तासु ककुप्सु द्वादशाक्षरा. मध्यमपादाश्चतुर्दश, तेषु सप्तपादा सप्तसु बृहतीषु योजनीया, तत. सप्त जगत्यो भवन्ति, अवशिष्टा अष्टाक्षरा ककुभामाद्यपादा अन्त्यपादाश्च, मिलित्वाष्टाविंशति । तेषु षड्भि पादौ, एका जगतीत्यनेन क्रमेण चतुर्विंशतिपादैश्चतस्रो जगत्यो भवन्ति, ये तु द्वादशाक्षरा सप्तपादा पूर्वमवशिष्टा तेषु पवमानशेषोऽष्टाक्षर पादो योजनीय, ककुभाशेष्वष्टाक्षरेषु चतुर्षु पादेषु चत्वार्यक्षराणि योजनीयानि, ते द्वे जगत्यौ भवत, तदेव यज्ञायज्ञीयस्तोत्रे त्रयोदश जगत्य पूर्वोक्ता पवमानगता एकादशेति चतुर्विंशतिर्जगत्य, चतुरक्षरवर्जिताश्चत्वारोऽष्टाक्षरपादा मिलित्वा ककुभेका भवति अनेन लिङ्गेन श्या वाश्वमान्धीगव च प्रग्रथिततृचे गातव्यम्, न तु तत्रोत्पत्त्यनुष्टुब्भानयनमिति स्थितम्" इति ॥

पादप्रग्रथने चतुर्थवर्णकम्—

विचारः

"चतु शते प्रग्रथनमृच पादस्य वाग्रिम ।
तृचे मुख्यत्वतो नैवमृगन्यत्वस्य वर्णनात् ॥

गवामयने ब्रह्म साम विहितम् 'अभिवर्त्तो ब्रह्मसाम भवति' इति । तत्प्रकृत्य श्रूयते 'चतु शतमैन्द्रा बार्हता प्रगाथा' इति (लाट्या०सू० १०।२)। चतुरुत्तरशतसङ्ख्याका इन्द्रदेवताका बृहतीच्छन्दस्का, ऋग्द्वयात्मका, तत्रैकप्रगाथगते द्वे ऋचौ द्वितीयप्रगाथगतामेकामृच च प्रग्रथ्य तृचे 'अभिवर्त्त'-नामक साम गातव्यम् । तथा सत्याम्नातानामविकृतानामेव तिसृणामृचां लाभात् तृचस्य मुख्यत्व भवति, पूर्वोक्तरीत्या पादप्रग्रथने तु विकृतत्वादमुख्यत्वच स्यात् इति प्राप्ते, ब्रूम -'अन्या अन्या ऋचो भवन्ति तदेव साम' त्यृचामन्यत्वमत्र वर्ण्यते । तच्च पादप्रग्रथने सम्भवति, ऋक्प्रग्रथने तु येयमृक् पूर्वस्य तृचस्यान्त्या सैवोत्तरस्य तृचस्याद्येत्यन्यत्वमृच न स्यात् । तस्मात् पादस्य प्रग्रथनम्" इति ॥

यद् योन्यां तदुत्तरयोर्गायती ति विधानमूलको विचार स्तथाकरणप्रकारश्च

तत्रैव नवमदशमयोरधिकरणयो अपरविशेषौ चिन्तितौ । नवमाधिकरणम्—

"आइभावो योनिवशादुत्तरावशतोऽथवा ।
गीत्यर्थत्वादादिमोऽन्त्यो वर्णाभिव्यञ्जकत्वत ॥

'यद्योन्या तदुत्तरयोर्गायति' इति श्रूयते, तत्र 'कया नश्चित्र आभुवत्' (उ० आ० १।१२।१) इत्यसावृग्योनि । तस्यामृचि 'कया' इत्यक्षरद्वयमाद्यो भाग, नश्चित्र आभुवदित्यक्षरषट्क द्वितीयो भाग । तस्मिन् भागे द्वितीयाक्षरे चकारस्योपरितनमिकार विलोप्य तस्य स्थाने आइभाव-मान्नाय गीतिर्निष्पादिता । 'कस्त्वा सत्योमदानामि'त्यनन्तर्भाविन्युत्तरा, (उ० आ० १।१२।२) तस्या योनिन्यायेन चतुर्थाक्षरे तकारस्योपरितन यकारमोकार च लोपयित्वा तयो स्थान आइभाव कार्य । 'अभी षु ण' असावपरोत्तरा (उ० आ० १।१२।३) । तस्यामपि चतुर्थाक्षरे षकार-स्योपरितन सकार लोपयित्वा तस्य स्थाने आइभाव कर्त्तव्य, अन्यथा गीतिनाशप्रसङ्गात् इति प्राप्ते, ब्रूम —नात्र योनौ वर्णान्तरस्यागम, किन्तर्हि? विद्यमान एव चकारस्योपरितन इकार सामप्रसिद्धया प्रक्रियया वृद्ध सन्नैकारो भवति, तस्य सन्ध्यक्षरत्वात्, 'आकार पूर्वो भाग, ईकार उत्तर भाग', तावुभौ विश्लेषेण गीयमानौ आइभाव प्रतिपद्येते, तथा च सामगा आहु 'वृद्ध तालव्यमाइ भवति' इति । तथा सत्युत्तरयोश्चतुर्थाक्षरे नास्ति तालव्य इकार इत्याइभाव न कर्त्तव्य । 'अभी षु ण सखीनामविता जरितृणाम्' इत्येतस्यामुत्तरायां द्वादशाक्षरगतस्य रेफस्योपरितन इकार पूर्ववदाइ भवति । तथा सोऽयमाइभाव उक्तरीत्या वर्णाभिव्यञ्जकत्वादुत्तरा-गतवर्णवशेन कर्त्तव्य, गीत्यर्थत्वाभावेन योनिक्रमे तेन विनापि गीतिर्वि-नश्यति" इति ।

उत्तरयो स्तोभाति देशकथनम्

दशमाधिकरणम्—

"स्तोभानात प्रदिश्यन्ते नागीतित्वेन वर्णवत् ।
स्वरादिवत् प्रदिश्यन्ते गीतिकालोपयोगत ॥

वामदेव्यसाम्न' योनौ द्वयोरर्द्धयोर्मध्ये औकारद्वयेन होशब्देन हायि-शब्देन च निष्पन्न स्तोभ एवमाम्नात 'औऽ३ हो हायि'इति । सोऽय स्तोभ नोत्तरयो अतिदिश्यते, कुत ? अगीतित्वात् 'यद्योन्या तदुत्तरयोर्गायति'— इति गीतिमात्रमतिदिश्यते । तत्र प्रथमाया ऋच वर्णा यथा नातिदिश्यन्ते तथा स्तोभा अपि इति प्राप्ते, ब्रूम -स्वरो वर्णविश्लेषो विराम इत्येते गीत्यु-पयोगित्वाद् यथातिदिश्यन्ते तथा स्तोभा अपि गीतिकालपरिच्छेदकत्वा-दतिदिश्यन्ते" इति ॥

सामवेदिनां साम्नवा ऽनुष्ठानकर्त्तव्यता निरूपणम्

अष्टमाधिकरणद्वितीयवर्णके क्वचिदुत्पन्ना गानाभाव-शङ्का निवारिता—

"गानस्य नियमो नोत विद्यते वह्न्युपस्थितौ।
नाम्नानद्वयतोऽस्त्येव प्रकृतत्वाच्छ्रुतेरपि ॥

क्वचित् कर्मविशेषे श्रूयते—'अय सहस्रमानव इत्येतया हवनीयमुपतिष्ठते'—इति असावृग् संहिता ग्रन्थे (पू० आ० ४।८।८) समाम्नाता, प्रगीता गानग्रन्थे (गेय गान १२।१।२६)। ततो वह्नेरुपस्थाने तस्यामृचि गान न नियत किन्तु विकल्पितम्—इति प्राप्ते, ब्रूम—अस्त्येव नियमो गाने, कुत ? सामवेदे गानस्यैव प्रकृतत्वात्, ऋचां संहितापाठोऽत्र गानार्थैः, नह्याधारमन्तरेण गातु शक्यते। अथोच्येत 'अय सहस्रेत्यु-कप्रतीकपूर्वकेण वाक्येनोपस्थानविधानाद् वाक्यस्य प्रकरणात् प्रबलत्वादृचैवोपस्थानम् इति, तन्न। प्रकृतप्रगीतमन्त्रवाचिन्या एतयेति सर्वनामश्रुते प्रबलतरत्वात्। तस्मात् प्रगीतयोरुपस्थानम्'—इति

बृहद्रथन्तरादिषु धर्मसाङ्कर्यचिन्तनम्।

पञ्चदशाधिकरणादिषु त्रिषु धर्मसाङ्कर्यं चिन्तितम्।
पञ्चदशाधिकरणम्—

"बृहद्रथन्तरैर्धर्मैः सङ्कीर्णा वा व्यवस्थिते।
पृष्ठैक्यात् सङ्करो धर्मे निर्देशादेर्व्यवस्थितिः ॥

ज्योतिष्टोमे निकल्पन पृष्ठस्तोत्रे विहितम् 'बृहत् पृष्ठं भवति, रथन्तर पृष्ठ भवति' इति। तत्रोभयत्र धर्मा श्रुता—'बृहति प्रस्तूयमाने मनसा समुद्रं ध्यायेत्, रथन्तरे प्रस्तूयमाने सम्मीलयेत्' इत्यादय (ताण्ड्य ७।७) ते उभयत्र सङ्कीर्येरन्, पृष्ठसिद्धिलक्षणस्य कार्यस्यैकत्वात्—इति चेत् ? न, निर्देशभेदात्, साङ्कर्ये त्ववैलक्षण्येन बृहदिति रथन्तरमिति च द्वौ निर्देशौ नोपपद्येयाताम्, किञ्चोभयधर्मसाहित्य विरुद्धम्। उच्चैर्गेय बलवद् गेयमिति बृहद्धर्म। नोच्चैर्गेय न बलवद् गेयमिति रथन्तरधर्म। तस्मादुभयोर्धर्मा व्यवतिष्ठन्ते" इति ॥

बृहद्रथन्तरयोर्धर्मसमुच्चयकथनम्।

षोडशाधिकरणम्—

"तयोर्धर्मा समुच्चेया न वा कण्वरथन्तरे।
द्विस्थानत्वाद् भाष्य आद्यो विरोधाद् वार्त्तिकेऽन्तिमः ॥

वैरूपस्तोमे 'कण्वरथन्तर पृष्ठ भवति' इति श्रूयते। तत्र कण्वरथन्तरा ख्यसाम्न पृष्ठस्तोत्रसाधनयो प्राकृतयो बृहद्रथन्तरयोरुभया स्थाने पवित्वादुभयसम्बधिधर्मा समुच्चेतव्या। ये तु विरुद्धा धर्मा उच्चैर्गेय नोच्चैर्गेयमित्यादय ते विकल्प्यन्ताम्, समुद्रध्याननिमीलनादीना विरोधाभावात्, प्रकृताविव निर्देशभेदस्यात्राभावाच्च समुच्चय इति भाष्यकारस्य

मतम्। निकल्पितयोरेव द्वयोः स्थाने पतितत्वाद् विरुद्धधर्मस्वारस्याच्च विकल्प एव युक्तो, न तु समुच्चय इति वार्त्तिककारस्य मतम्। तत्रोभयत्र तत्तन्मतविपरीतः पूर्वपक्ष उन्नेयः"॥

पृष्ठशब्दस्य वैदिकनामधेयत्वकथनम्

सप्तदशाधिकरणम्—

"द्विसामके द्वयोर्धर्मं साङ्कर्यं वा व्यवस्थितिः।

पृष्ठैक्यात् सङ्करो मैवं धर्माणां सामगत्वतः॥

'गोसवे उभे कुर्यात्' इत्यादिना गोसवादौ बृहद्रथन्तरसामद्वयसाध्यं पृष्ठस्तोत्रं विहितम्। तत्र पृष्ठस्तोत्रस्यैकत्वेन धर्मव्यवस्थाया असम्भवात् बृहत्युभयधर्माः कर्त्तव्याः, रथन्तरेऽप्युभयधर्माः, इत्येवं साङ्कर्यमिति चेत्? मैवम्। नह्येते पृष्ठस्तोत्रप्रयुक्ता धर्माः किन्तु सामप्रयुक्ताः। ततः 'साम्नो भेदात् धर्मा व्यवतिष्ठन्ते' इति व्यवस्थितधर्मोपेताभ्यां बृहद्रथन्तरनामकाभ्यां सामभ्यां निष्पन्नस्तोत्रस्य पृष्ठमिति वैदिकं नामधेयम्, यथा त्रिवृच्छब्दस्यार्थो वेदप्रसिद्धो गृहीतः तद्वत्"॥

'त्रिवृत्' इति शब्दविषयको विचारः।

स च त्रिवृच्छब्दः प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे पञ्चमाधिकरणस्यान्तिमे वर्णके विचारितः—

"लौकिको वाक्यगो वार्थस्त्रिवृदादे समत्वतः।

उभौ विध्यर्थवादैकवाक्यत्वादस्त्विहान्तिमः॥

'त्रिवृद् बहिष्पवमानम्' (ताण्ड्य ब्रा० २।१४) इति श्रुतौ त्रिवृच्छब्दस्य त्रैगुण्यं लोकसिद्धोऽर्थः वाक्यशेषाद्वृचत्रयात्मकेषु सूक्तेष्ववस्थितानां बहिष्पवमानात्मकस्तोत्रनिष्पादनक्षमाणाम् 'उपास्मै गायता नरः' (उ० आ० १।१२।३) इत्यादीनामृचां नवकमर्थः। तत्र धर्मनिर्णये वेदस्य प्रबलत्वेऽपि पदपदार्थनिर्णये लोकवेदयोः समानबलत्वात् उभावर्थौ विकल्पेन गृहीतव्यौ, इति चेत्? मैवम्, लौकिकार्थस्वीकारपक्षे विधिवाक्ये त्रैगुण्यमर्थं, अर्थवादवाक्ये स्तोत्रियाणामृचां नवकम्, इत्येवं विध्यर्थवादयोर्वैयधिकरण्यादेकवाक्यत्वं न स्यात्। अतः एकवाक्यत्वाय स्तोत्रियाणां नवकमेव विधिवाक्ये नियतोऽर्थः"॥

चित्राशब्दस्य नामधेयत्वनिर्णयः।

पृष्ठशब्दस्य नामधेयत्वं प्रथमाध्याये चतुर्थपादस्य तृतीयाधिकरणे चित्राशब्दवन्निर्णीतम्—

"यच्चित्रया यजेतेति तद्गुणो नाम वा भवेत्।

चित्रस्त्रीत्वगुणौ रूढेरग्नीषोमीयके पशौ॥

द्वयोर्विधौ वाक्यभेदो वैशिष्ट्ये गौरवं ततः।

स्यान्नाम पृष्ठशब्दबहिष्पवमानेषु तत् तथा॥

'चित्रया यजेत पशुकामः' इत्याम्नायते। तत्र चित्राशब्दो नोद्भिद्-शब्दवद् यौगिकः, किन्तु रूढ्या चित्रत्वं स्त्रीत्वं चाभिधत्ते। ततो न पूर्वन्यायेन नाम-

तथा सति अग्नीषोमीयं पशुमालभेतेति विहितपशुयागमत्र यजेतेतिपदे नानूद्य तस्मिन् पशौ चित्रत्वस्त्रीत्वगुणौ विधीयेते इति प्राप्ते ब्रूमः—चित्रत्व स्त्रीत्वं चेति द्वावेतौ गुणौ, तयोर्विधाने वाक्यं भिद्येत। तथा चोक्तम्—

'प्राप्ते कर्मणि नानेको विधातुं शक्यते गुणः ।
अप्राप्ते तु विधीयेरन् बहवोऽप्येकयत्नतः' ॥ इति

अथ वाक्यभेदपरिहाराय गुणद्वयविशिष्टं पशुद्रव्यरूपं कारकं विधीयेत, तदा गौरवं स्यात्। तस्माच्चित्राशब्दः पूर्ववत् यजिसामानाधिकरण्येन यागनामधेयं भवति, चित्रत्वं च तस्य विलक्षणद्रव्यद्वारेणोपपद्यते। 'दधि मधु घृतमापो धानास्तण्डुलास्तत्संसृष्टं प्राजापत्यम्'—इति 'दध्यादीनि विचित्राणि प्रदेयद्रव्याणि षडाम्नातानि' (ताण्ड्य २६) तदेतच्चित्रानामकस्य यागस्योत्पत्तिवाक्यम्। यागस्वरूपभूतयोः दध्यादिद्रव्यप्रजापतिदेवतयोः अत्रोपदिश्यमानत्वात्। उत्पन्नस्य तस्य यागस्य 'चित्रया यजेत पशुकाम'—इत्येतत् फलवाक्यम्। एवं सति प्रकृतार्थो लभ्येत, अग्नीषोमीयपशुमनुवादेन गुणविधाने प्रकृतिहानाप्रकृतप्रक्रिये प्रसज्येयाताम्, लिङ्गप्रत्ययस्य चानुवादकत्वाङ्गीकारान्मुख्यो विध्यर्थो बाध्येत तस्माच्चित्रापदं नामधेयम्" ॥

बहिष्पवमानशब्दादीनां नामधेयत्वनिर्णयः ।

यथा चित्राशब्दे नामधेयत्वं तथा बहिष्पवमानशब्दे आज्यशब्दे पृष्ठशब्दे च तत्कर्मनामधेयत्वं योजनीयम्। एवं हि श्रूयते (ताण्ड्य२०)—'त्रिवृद् बहिष्पवमानम्, पञ्चदशान्याज्यानि, सप्तदशानि पृष्ठानि, इति। अस्य वाक्यत्रयस्यार्थो विविच्यते—सामगानामुत्तरा ग्रन्थे तृचात्मकानि सूक्तान्याम्नातानि। तत्र 'उपास्मै गायता नरः'—इत्याद्यं सूक्तम्। 'दविद्युतत्या रुचा'—इति द्वितीयम्। 'पवमानस्य ते कवे' इति तृतीयम्। ज्योतिष्टोमस्य प्रातःसवनानुष्ठाने तेषु त्रिषु सूक्तेषु गायत्रं साम गातव्यम्। तदिदं सूक्तत्रयगानसाध्यं स्तोत्रं बहिष्पवमानमित्युच्यते। तत्रावस्थितानामृचां पवमानार्थत्वाद्बहिः सम्बन्धाच्च।

त्रिवृदादिस्तोमानां स्वरूपनिरूपणम्

न खल्विदं स्तोत्रम् इतरस्तोत्रवत् सदोनामकस्य मण्डपस्य मध्ये औदुम्बर्यां स्तम्भशाखायां सन्निधौ प्रयुज्यते, किन्तु सदसो बहिः प्रसर्पद्भिः प्रयुज्यते। तस्य च बहिष्पवमानस्य त्रिवृन्नामकः स्तोमो भवति, तस्य च स्तोमस्य विधायकं ब्राह्मणवाक्यमेवमाम्नायते (ताण्ड्य २।१-२)—'तिसृभ्यो हिं करोति स प्रथमया, तिसृभ्यो हिं करोति स मध्यमया, तिसृभ्यो हिं करोति स उत्तमयोद्यतो त्रिवृतो विष्टुतिरिति'।

अयमर्थः—सूक्तत्रयपठितानां नवानामृचां गानं त्रिभिः पर्यायैः कर्तव्यम्।

तत्र प्रथमपर्य्याये त्रिषु सूक्तेषु आद्यास्तिस्र ऋच, द्वितीये पर्य्याये मध्यमा, तृतीये पर्य्याये चोत्तमा। तिसृभ्य इति तृतीयार्थे पञ्चमी, हिं करोति गायतीत्यर्थ। सेयं यथोक्तप्रकारोपेता गीतिस्त्रिवृत्स्तोमस्य विष्टुति स्तुतिप्रकारविशेष। अस्या विष्टुतेरुद्यती नामेति। एवं परिवर्त्तिनी कुलायिनीति द्वे विष्टुती। तयो परिवर्त्तिन्येवमाम्नायते (ताण्ड्य २।२)-'तिसृभ्यो हिं करोति स पराचीभि, तिसृभ्यो हिं करोति स पराचीभि, तिसृभ्यो हिं करोति स पराचीभि, परिवर्त्तिनी त्रिवृतो विष्टुति'-इति। पराचीभि अनुक्रमेणाम्नाताभिरित्यर्थ। कुलायिन्येवमाम्नायते-'तिसृभ्यो हिं करोति स पराचीभि, तिसृभ्यो हिं करोति या मध्यमा सा प्रथमा, या उत्तमा सा मध्यमा, या प्रथमा सोत्तमा, तिसृभ्यो हिं करोति योत्तमा सा प्रथमा, या प्रथमा सा मध्यमा, या मध्यमा सोत्तमा, कुलायिनी त्रिवृतो विष्टुति'-इति। अत्र प्रथमसूक्ते पाठक्रम एव, द्वितीये मध्यमोत्तमप्रथमा, तृतीये उत्तमप्रथममध्यमा इत्येवं व्यत्ययेन मन्त्रा गातव्या। तदिदं विष्टुतित्रयं विकल्पितम्। त्रिवृच्छब्दस्येदृशं स्तोमस्वरूपमर्थ, न तु त्रैगुण्यमिति पूर्वपादे निर्णीतम्॥

उत्तराग्रन्थे बहिष्पवमानसूक्तेभ्य त्रिभ्य ऊर्द्ध्वं चत्वारि सूक्तान्याम्नातानि-'अग्न आयाहि वीतये' (उ० आ० १।४) इत्याद्यं सूक्तम्। 'आ नो मित्रावरुणा' (उ० आ० १।५) इति द्वितीयम्। 'आयाहि सुषुमाहित' (उ० आ० १।६) इति तृतीयम्। 'इन्द्राग्नी आगतं सुतम्' (उ० आ० १।७) इति चतुर्थम्। तान्येतानि प्रात सवने गायत्रसाम्ना गीयमानानि चत्वार्य्याज्यस्तोत्राणीत्युच्यन्ते। तन्निर्वचनं श्रूयते-'यदाजिमीयुस्तदाज्यानामाज्यत्वम्'-इति (ताण्ड्य ७।२)। तेष्वाज्यस्तोत्रेषु पञ्चदशनामक स्तोमो भवति। तस्य स्तोमस्य विष्टुतिरेवमाम्नायते-'पञ्चभ्यो हिं करोति स तिसृभि स एकया स एकया, पञ्चभ्यो हिं करोति स एकया स तिसृभि स एकया, पञ्चभ्यो हिं करोति स एकया स एकया स तिसृभि'-इति (ताण्ड्य ४।१)। एकं सूक्तं त्रिरावर्त्तनीयं, तत्र प्रथमावृत्तौ प्रथमाया ऋचस्त्रिरभ्यास। द्वितीयावृत्तौ मध्यमाया। तृतीयावृत्तावुत्तमाया। सोऽयं पञ्चदशस्तोम। उक्तेभ्यश्चतुर्भ्य सूक्तेभ्य ऊर्द्ध्वमुत्तराग्रन्थे त्रीणि माध्यन्दिनपवमानसूक्तान्याम्नाय तत ऊर्द्ध्वं चत्वारि सूक्तान्याम्नातानि, तेषु 'अभित्वा शूर नोनुम' (उ० आ० १।११) इत्याद्यम्। 'कया नश्चित्र आ भुवत्' (उ० आ० १।१२) इति द्वितीयम्। 'तं वो दस्ममृतीषहम्' (उ० आ० १।१३) इति तृतीयम्। 'तरोभिर्वो विदद्वसुम्' (उ० आ० १।१४) इति चतुर्थम्। एतानि क्रमेण 'रथन्तर'—(ऊह० १ प्र० १ सा) 'वामदेव्य' (ऊह० १ प्र ५ सा) 'नौधस' (ऊह० १ प्र ६ सा) 'कालेय' (ऊह० १ प्र ७ सा) सामभिर्माध्यन्दिनसवने गीयमानानि पृष्ठस्तोत्राणीत्युच्यन्ते। स्पर्शनात् स्पृष्टानीत्येव निरुक्ति-

ट्रैष्टुभ्या । तेषु स्तोत्रेषु सप्तदशस्तोमो भवति, तस्य स्तोमस्य विष्टुति-रेवमाम्नायते—'पञ्चभ्यो हिं करोति स तिसृभिः स एकया स एकया, पञ्चभ्यो हिं करोति स एकया स तिसृभिः स एकया, पञ्चभ्यो हिं करोति स एकया स तिसृभिः स तिसृभिः'–इति । अत्र प्रथमावृत्तौ प्रथमा या ऋच त्रिरभ्यासः । द्वितीयावृत्तौ मध्यमाया । तृतीयावृत्तौ मध्यमोत्तमयो । सोऽयं सप्तदश स्तोम । अत्र त्रिष्वपि वाक्येषु त्रिवृत्पञ्चदशसप्तदशशब्दा गुणविधायकत्वेन सम्मताः, यदि बहिष्पवमानाज्यपृष्ठशब्दा अपि गुणविधायका॰ स्यु, तदा प्रत्युदाहरणम् । गुणद्वयविधानाद् वाक्यभेद स्यात् । तस्माद् बहिष्पवमानादिशब्दा स्तोत्रनामधेयानि, तैर्नामभि कर्माण्यनूद्य त्रिवृदादिगुणाः विधीयन्ते"–इति ॥

पृष्ठादिस्तोत्राणां प्रधानकर्मत्वनिर्णय उक्तस्य पृष्ठादिस्तोत्रस्य प्रधानकर्मत्वं द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे पञ्चमाधिकरणे निर्णीतम्—

"प्रउग शसतीत्यादौ गुणतोत प्रधानता ।
दृष्टादेव स्मृतिस्तेन गुणता स्तोत्रशस्त्रयो ॥
स्मृत्यर्थत्वे स्तौतिशस्योर्धात्वो श्रौतार्थबाधनम् ।
तेनादृष्टमुपेत्यापि प्राधान्य श्रुतये मतम् ॥

ज्योतिष्टोमे श्रूयते–'प्रउग शसति', 'निष्केवल्यं शसति', 'आज्यै स्तुवते', 'पृष्ठै स्तुवते'—इति । प्रउगनिष्केवल्यशब्दौ शस्त्रविशेषनामनी; आज्यपृष्ठशब्दौ तु व्याख्यातौ । अप्रगीतमन्त्रसाध्या स्तुति शस्त्र, प्रगीतमन्त्रसाध्या स्तुति॰ स्तोत्रम् । तयोः स्तुत॰शस्त्रयोर्गुणकर्मत्व युक्त कुत ? तुषविमोकवद् दृष्टार्थलाभात् । पठ्यमानेषु मन्त्रेषु अनुस्मरणेन देवता सस्क्रियते इति प्राप्ते, ब्रूमः—तेषु अनुस्मरणेन स्तोतव्याया देवताया स्वावकैर्गुणै सवन्धकीर्तन स्तौतिशसतिधात्वोर्वाच्योऽर्थ॰ । यदि मन्त्रवाक्यानि गुणसम्बन्धाभिधानपराणि, तदा धात्वो मुख्यार्थलाभात श्रुतिरनुगृहीता भविष्यति । यदा तु गुणद्वारेणानुस्मरणीयदेवतास्वरूपप्रकाशनपराणि मन्त्रवाक्यानि स्यु, तदा धात्वो मुख्यार्थो न स्यात् । लोके हि 'देवदत्तश्चतुर्वेदाभिज्ञ' इत्युक्ते स्तुति प्रतीयते, तस्य वाक्यस्य गुणद्वारेण देवदत्तस्वरूपोपलक्षणपरत्वेन गुणसम्बन्धपरत्वात्, यदा तु देवदत्तस्वरूपपरता 'चतुर्वेदी तमानय' इत्यादौ, तत्र न स्तुतिप्रतीति, तस्य चतुर्वेदसम्बन्धद्वारेण देवदत्तस्वरूपपरत्वेन गुणसम्बन्धपरत्वाभावात् । ततश्चाज्यैरेव प्रकाशयेत्, पृष्ठैरेव प्रकाशयेत् इत्येव विध्यर्थपर्यवसानाद् धात्वोर्मुख्यार्थो बाध्येत । ततो धातुश्रुतिसमाधितु स्तोत्रशस्त्रयो प्रधानकर्मत्वमभ्युपेतव्यम् । तत्र दृष्ट प्रयोजन नास्तीति चेत् ? ततोऽपूर्वमस्तु इति ॥

रेवतीषु ऋक्षु वारवन्तीय सामगानप्रकारबोधनम्

तत्रैव द्वितीयपादे द्वादशाधिकरणे सामविशेषप्रयुक्त कर्मान्तरत्वमभिहितम्—

"उक्त्वाग्निष्टुतमेतस्य वारवन्तीयसाम हि।
रेवतीष्वृक्षु कृत्वेति श्रुत पशुफलाप्तये॥
रेवत्यादिर्गुण कर्म पृथग्वा पूर्ववद् गुण।
रेवतीवारवन्तीयसम्बन्धाख्य' पशुप्रद॥
साम्नोऽत्र फलकर्मभ्या सम्बन्धे वाक्यभिन्नता।
तेनोक्तगुणसयुक्तमन्यत् कर्मोच्यते फले॥

'त्रिवृदग्निष्टोमस्तस्य वायव्यासु ऋक्षु एकविंशाग्निष्टोमसाम कृत्वा ब्रह्मवर्चसकामो यजेत' (ताण्ड्य १७।७) इत्यस्य सन्निधौ श्रूयते (ताण्ड्य १७।८)—'एतस्यैव रेवतीपु वारवन्तीयमग्निष्टोमसाम कृत्वा पशुकामो ह्येतेन यजेत'-इति। अस्यायमर्थ —अग्निष्टोमस्य विकृतिरूप कश्चिदेकाहोऽग्निष्टुन्नामक, स च पृष्ठस्तोत्रे त्रिवृत्स्तोमयुक्ततया त्रिवृदित्युच्यते। अग्निष्टोमाख्यादीना सप्तानां सोमसस्थाना मध्य अग्निष्टोमसस्थारूपत्वादग्निष्टोम इत्यप्युच्यते। प्रकृतौ तृतीयसवने आर्भवपवमानस्योपरि 'यज्ञायज्ञीय' साम गीयते, तेन च साम्ना अग्निष्टोमयागस्य समाप्यमानत्वादग्निष्टोमसामेत्युच्यते। तत्र प्रकृतौ 'यज्ञायज्ञा वो अग्नये' इत्याद्याग्नेयीष्वृक्षु (उ० आ० १। २०।१-३) गीयते, अस्मिंस्त्वग्निष्टुति ब्रह्मवर्चसकामेन वायव्यास्वृक्षु तत् साम गातव्यम्, तच्च प्रकृताविवैकविंशस्तोमयुक्तम्, पशुकामस्य तु 'रेवतीर्न सधमाद'-इत्यादिषु रेवतीष्वृक्षु (उ० आ० ४।१४) 'वारवन्तीय' साम गायेदिति। तत्र रेवतीनामृचा वारवन्तीयनामकेन साम्ना य' सम्बन्ध सोऽय पशुफलायाग्निष्टुति विधीयते। एतस्यैवेति प्रकृतपरामर्शकेनैतच्छब्देनान्यव्यावर्त्तकेनैवकारेण चाग्निष्टुत समर्प्यमाणत्वात्, यथा पूर्वाधिकरणे इन्द्रियफलाय प्रकृतेऽग्निहोत्रे दधिगुणो विहित तद्वत्, इति प्राप्ते, ब्रूम-विषमो दृष्टान्त, दध्नो होमजनकत्व न शास्त्रेण बोधनीय, तस्य लोकतोऽवगन्तु शक्यत्वात्। फलसम्बन्ध एक एव शास्त्रबोध्य. इति न तत्र वाक्यभेद, इह तु रेवत्यृगाधारकवारवन्तीयसाम्नोऽग्निष्टुत्कर्मसाधनत्व फलसाधनत्व चेत्युभयस्य शास्त्रैकबोध्यत्वाद् दुर्वारो वाक्यभेद। तेन पशुफलक यथोक्तगुणविशिष्टकर्मान्तरमत्र विधीयते। एतच्छब्द एवकारश्च विधीयमानकर्मान्तरविषयतया योजनीयौ" इति।

निधनविशेषाणा काम्यत्वकथनम्

उत्तरस्मिंस्त्वधिकरणे निधनविशेषा काम्या विचारिता—

"वृष्ट्यन्नस्वर्गकामानां सौरभं स्तोत्रमीरितम् ।
निधनान्यपि हीपुर्ग इति वृष्ट्यादिकामिनाम् ॥
फलान्तरं हि वृष्ट्यादि हीपादीनामुतोदिते ।
सौभरे फलसम्भिन्ने निधनं विनियम्यते ॥
फलान्तरं चतुर्थ्योक्तं वृष्टिकामाय हीपिति ।
सौभरस्य फलं वृष्टिर्हीपित्युक्त्या विवर्द्धते ॥
नोक्तं वृष्ट्यन्नकामानामन्यत्व प्रत्यभिज्ञया ।
नियमेऽपि चतुर्थ्येषा तादर्थ्योद्रुपपद्यते ॥

'यो वृष्टिकामो यो ऽन्नाद्यकामो य' स्वर्गकाम स सौभरेण स्तुवीत, सर्वे वै कामा सौभरम्' इति [ताण्ड्य ८।८] समाम्नाय पुनः समाम्नात-'हीपिति वृष्टिकामा निधन कुर्यात्, ऊर्गित्यन्नाद्यकामाय, ऊ इति स्वर्गकामाय' इति। 'सौभर' नाम सामविशेषम् (ऊह १।१६)। निधन नाम पञ्चभि सप्तभिर्वा भागै रुपेतस्य साम्नोऽन्तिमो भाग'। तस्मिन्निधने हीपादयो विशेषा सौभरसाम साध्यास्तोत्रफलेभ्यो वृष्ट्यादिभ्योऽन्यानि वृष्ट्यादिफलानि जनयितु विधीयन्ते, कुत ? हीपादिविधिवाक्ये वृष्टिकामायेत्यादिना चतुर्थीश्रवणात्, सा च तादर्थ्ये त्रयाणा हीपादीना वृष्ट्यादिकामपुरुषशेषत्व गमयति, तच्छेषत्व च पुरुषाभिलषितफलसाधनत्वे सत्युपपद्यते। तत सौभरस्य हीपीति निधनविशेषस्य च फलभूते द्वे वृष्टी भवत., तदुभयमेलनान्महती वृष्टि, इति प्राप्ते ब्रूम–सौभरविधौ यो वृष्ट्यादिकाम. स एव हीपादिविधौ प्रत्यभिज्ञायते। तत' सौभरस्य फलभूता ये वृष्ट्यादय' त एव हीपादिशास्त्रेष्वनूद्यन्ते इति न फलान्तरम्। अथोच्येत नूतनफलान्तराभावात् हीपादीना च नानाशाखाध्ययनादेव सौभरे प्राप्तत्वादनर्थकोऽय विधि इति तन्न, फलत्रयकामाना त्रयाणामनियमेनैव हीपादिषु मध्ये यस्य कस्यचिन्निधनस्य प्राप्तौ विधेर्नियमार्थत्वात्, तादर्थ्यन्तु फलान्तराभावेऽपि सौभरवाक्योक्तवृष्ट्यादिफलसाधने सौभरे हीपादीना नियम्यमानत्वादुपपद्यते। तस्मादय निधनविशेषनियम न विधि" इति।

सामगाने उच्चैस्त्वनीचैस्त्वधर्मविचार — तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे प्रथमद्वितीयाधिकरणयो सामगाने उच्चत्वनीचत्वधर्मौ विचारितौ।

तत्र प्रथमाधिकरणम्—

"कर्तव्यमुच्चै' सामर्ग्भ्यामुपांशु यजुषेत्यमी।
मन्त्राणा वाथ वेदाना धर्मा मन्त्रगता यत ॥
विध्युद्देशे मन्त्रवाचि शब्दाः प्रोक्ता ऋगादय ।
ऋग्वेदोऽग्ने. समुत्पन्न इत्युपक्रमवेदगी ॥
अमजातविरोधोऽतस्तद्वशादुपसह्रते ।
नयने सति वाक्येन धर्माणा वेदगामिता ॥

ज्योतिष्टोमे श्रूयते—'उच्चैर्ऋचा क्रियते, उपांशु यजुषा, उच्चैः साम्ना' इति। तत्र विधिवाक्ये मन्त्रवाचिनामृगादिशब्दानां प्रयोगान्मन्त्रधर्मा उच्चैस्त्वादयः। तथा सति यजुर्वेदोत्पन्ना अध्वर्युणा प्रयुज्यमाना अप्यृच उच्चैरेव पठितव्या, इति चेत्? मैवम्, असञ्जातविरोधित्वेन प्रबलमुपक्रममनुसृत्य तद्वशेनोपसंहारस्य नेतव्यत्वात्। उपक्रमे हि वेदशब्दः श्रुतः—'त्रयो वेदा असृज्यन्त, अग्नेर्ऋग्वेदः, वायोर्यजुर्वेदः, आदित्यात् सामवेदः' (छा० उ० ४।१६) इति। अत उपक्रमगतवेदानुसारेण विध्युद्देशगतानामप्यृगादिशब्दानां वेदपरत्वे सत्यृचोऽपि यजुर्वेदोत्पन्ना उपांशु पठनीयाः। ननूपक्रमोऽर्थवादत्वाद् दुर्बलः, उपसंहारो विध्युद्देशत्वात् प्रबलः, इति चेत्? बाढम्। लब्धात्मनो हि विध्युद्देशस्य प्राबल्यम्, इह तु प्रथमतो बुद्धयुत्पादक उपक्रमः। तदानीमलब्धात्मकत्वान्न तस्य बाधकत्वं, पश्चात् तु वाक्यैकत्वाय तदविरोधे नैवात्मानं लप्स्यते। तदेवमुपक्रमोपसंहारैकवाक्यताबलेन निर्णयात् वाक्यविनियोगोऽयम्" इति॥

आधाने वामदेव्यादीनामुपांशु गेयत्वनिर्णयः। द्वितीयाधिकरणम्—

"यजुर्वेदस्थमाधानं तदङ्गं साम तत्र किम्।
उच्चैरुपांशु वा गानमुच्चैः शीघ्रप्रतीतितः॥
उत्पत्तेर्विनियोगोऽत्र, प्रबलोऽनुसृतिर्यतः।
मुख्यस्याङ्गेन कर्तव्या, तस्माद् गानमुपांशुता॥
आधानस्यात्र मुख्यत्वं, गानस्य गुणताऽथवा।
विनियोगस्य मुख्यत्वमुत्पत्तेर्गुणताऽस्त्विह॥

आधाने वामदेव्यादिसामान्यङ्गत्वेन विहितानि। तत्र यद्यप्येतानि यजुर्वेदगतस्याधानस्याङ्गानि तथापि सामवेदे तेषामुत्पन्नत्वादुत्पत्तेश्च शीघ्रबुद्धिहेतुत्वात् सामवेदधर्मेण गेयानीति चेत्? न, विनियोगस्य प्रबलत्वात्। स च यजुर्वेदे श्रुतः—'य एवं विद्वान् वामदेव्यं गायति' इति। गुणेन हि मुख्यस्यानुसरणं न्याय्यम्। को गुणः, किं मुख्यम् इति चेत्? अत्राङ्गित्वादाधानं मुख्यम्। सामगानमङ्गत्वेन गुणः। तथा सति 'धर्म शिरः' इत्यादय आधानाङ्गभूता मन्त्राः यथोपांशु पठ्यन्ते, तथा सामान्यप्याधानानुसारेणोपांशु गेयानि, अथवा विनियोगोऽनुष्ठापकविधित्वान्मुख्यः, उत्पत्तिविधिरतथाविधत्वाद् गुणः। तस्मादत्र विनियोगवेदानुसारेणोपांशु गेयानि" इति॥

एकविंशादिस्तोमविचारः। पञ्चमाध्यायस्य तृतीयपादे चतुर्थपञ्चमाधिकरणयोः स्तोमविचारः। तत्र चतुर्थाधिकरणम्—

"स्तोमवृद्धौ किमागन्तोर्मध्येऽन्ते वाऽस्तु मध्यतः।
द्वादशाहवदन्यत्र मध्यानुक्तेर्न मध्यतः॥

इदमाम्नायते—'एकविंशेनातिरात्रेण प्रजाकामं याजयेत्, त्रिणवेनौज-

स्काम, त्रयस्त्रिंशेन प्रतिष्ठाकामम्' इति । तत्र प्रकृतौ बहिष्पवमानस्तोत्रे त्रयस्तृचा भवन्ति-'उपास्मै गायत' (उ० आ० १ प्र० १ सू० १-३ ऋ०) इत्यादि एक । 'दविद्युतत्या रुचा' (उ० आ० १ प्र० २ सू० १-३ ऋ०) इत्यादि द्वितीय । 'पवमानस्य ते कवे' (उ० १ प्र० ३ सू० १-३ ऋ०) इत्यादि तृतीय । तेषु त्रिषु तृचेपूर्द्धं गानेन त्रिवृत्स्तोमो भवति (ताण्ड्य २।१-३) । न त्वत्र पञ्चदशसप्तदशस्तोमादीनामिवावृत्तगानमस्ति। स च बहिष्पवमानो विकृतावतिरात्रे चोदकेन प्राप्त । तत्र त्रिवृत्स्तोम बाधितुमेकविंशादिस्तोमा विहिता । बहिष्पवमाने आवृत्तगानाभावात् । त्रिषु तृचेष्ववस्थिताभिर्नवभिर्ऋग्भिरेकविंशस्तोमपूरणाभावात् । तत्पूरणाय चत्वारस्तृचा आगमयितव्या, त्रिणवस्तोमपूरणाय षट् तृचा, त्रयस्त्रिंशस्तोमपूरणायाष्टौ तृचा, ऋगागमनं चोपरिष्टात् वक्ष्यते । तेषा चागन्तूना मन्त्राणा प्राकृतबहिष्पवमानमध्ये निवेश कार्य द्वादशाहे तद्दर्शनात्, इति प्राप्ते ब्रूम -द्वादशाहे हि वचनमेवाम्नायते-'स्तोत्रियानुरूपौ तृचौ भवत., वृषण्वन्तस्तृचा भवन्ति, तत्र उत्तम पर्यास' (ताण्ड्य ११।६) इति। अयमर्थ'-प्राकृताना बहिष्पवमानगताना त्रयाणा तृचाना स्तोत्रियोऽनुरूप पर्यासश्चेति त्रीणि नामानि, तत्र चोदकागतयोरनुरूपपर्यासयोस्तृचयोर्मध्ये वृषण्वच्छब्दयुक्तास्तृचा कर्तव्या इति । न चैवमतिरात्रे मध्ये निवेशनाय वचनमस्ति। तस्मात् क्लृप्तक्रममबाधितुमागन्तूनामन्ते निवेश" इति॥

आवापोद्वाप विचार. पञ्चमाधिकरणम्—

"आर्भवे साम्न आगन्तोरन्ते मध्येऽथवाऽमिम ।
पूर्ववत् त्रीणि यद्यस्येत्युक्त्वा मध्ये निवेशनम् ॥

पूर्वोदाहृतेऽतिरात्रे माध्यन्दिनार्भवपवमानयोश्चोदकप्राप्तो पञ्चदशसप्तदशस्तोमौ बाधितुमेकविंशादिविवृद्धस्तोमो वचनादनुष्ठीयते । तत्र बहिष्पवमानवदृगागमन न भवति, किन्तु सामागमेन स्तोमपूरणमिति दशमे वक्ष्यते । तस्य चागन्तो साम्न पूर्वोक्तानामृचामिनान्ते निवेशनात् पठिताना मध्ये तत्साम चरमे तृचे गातव्यम्, इति प्राप्ते, ब्रूम -'त्रीणि ह वै यज्ञस्योदराणि गायत्री, बृहती, अनुष्टुप् च। अत्र ह्येवाऽऽवपन्त्यत एवोद्वपन्ति' (ताण्ड्य ७।३) इति हि विशेष आम्नायते। अयमर्थ —स्तोमस्य विवृद्धये साम्न आवाप' क्रियते, ह्रासाय चोद्वाप (१), तावुभावावापोद्वापौ गायत्र्यादिष्वेव नान्यत्रेति । 'उच्चा ते जातमन्धस' (उ० आ० १।८।१-३) इत्येष माध्यन्दिनपवमानस्याद्यस्तृच । 'स्वादिष्ठया' (उ० आ० १।१४।१-३) इत्येष आर्भवपवमानस्य । तावुभौ गायत्री-

१ आवापशब्दस्य आक्षेपोऽर्थ । उद्वापशब्दस्य चोत्क्षेप ।

च्छन्दस्कौ तयोरनाप, न तु त्रिष्टुब्जगतीछन्दस्कयोरन्ययोस्तृचयो सामाऽऽवपनीयम्" इति ॥

तत्रैव पञ्चदशाधिकरणे स्तोमविचार —

अन्यशब्दस्य सर्व विषयत्वकथनम्

"एकस्तोमेऽन्यशब्द स्यात्, बहुस्तोमेऽपि वाऽग्रिम ।
त्रिवृदन्येत्यर्थवादान्नान्यमात्रस्य सम्भवात् ॥

अत्र पूर्वोदाहृतोऽन्येनेत्ययमन्यशब्द एकस्तोमके क्रतौ वर्तते, कुत ? अर्थवादेन तदवगमात्। 'यो वै त्रिवृदन्य यज्ञक्रतुमापद्यते, स त दीपयति, य पञ्चदश स त, य सप्तदश स त, य एकविंश स तम्'-(ताण्ड्य १९।१) इत्यर्थवाद । अस्यायमर्थ -त्रिवृदादयश्चत्वार स्तोमा अग्निष्टोमे वर्त्तन्ते, तेषु त्रिवृत्स्तोमो विकृतिरूप य यज्ञमाप्नोति स त्रिवृत्स्तोम त यज्ञ दीपयति प्रकाशयति सर्वतो व्याप्नोतीति । स्तोमान्तरस्याप्रवेशाय त्रिवृत एव सर्वस्मिन् यज्ञस्वरूपे व्याप्तानयमेकस्तोमक क्रतुर्भवति । एव पञ्चदशादिस्तोमव्याप्तिर्योजनीया । तथा सत्यर्थवादादेकस्तोमका नामेव बुद्धिस्थत्वात् त एवान्यशब्देनोच्यन्ते । एकस्तोमकाश्च षड्रात्रादिष्वाम्नाता —'त्रिवृदग्निष्टोमो भवति। पञ्चदश उक्थो भवति'इत्यादय । तस्मात् तद्विषयोऽन्यशब्द, इति प्राप्ते, ब्रूम —'स त दीपयति' इत्यत्र प्रकाशकत्वमात्रमुच्यते । तच्च व्याप्तिमन्तरेण सम्बन्धमात्रादप्युपपद्यते । तस्मात् अग्निष्टोमप्रतियोगितया बहुस्तोमैकस्तोमसाधारणत्वेन श्रूयमाणस्यान्यशब्दस्य सङ्कोचहेत्वभावात् सर्वविषयोऽयमन्यशब्द" इति ।

सर्वपृष्ठातिदेश निर्णय

सप्तमाध्यायस्य तृतीयपादे तृतीयाधिकरणे सर्वपृष्ठातिदेशश्चिन्तित —

"विश्वजित् सर्वपृष्ठ किमनुवादो रथन्तरम् ।
बृहता वा समुच्चेय यद्वा षाडहिकानि षट् ॥
अतिदेश्यानि तत्राद्यो माहेन्द्रादिचतुष्टये ।
पृष्ठशब्दाचोदकेन सर्वेषामिह सम्भवात् ॥
समुच्चयो वा विषये सर्वत्व बह्वपेक्षया ।
न तु द्वयोरत षण्णा पृष्ठानामतिदेशनम् ॥

'विश्वजित् सर्वपृष्ठो भवति' (ताण्ड्य ६।२) इति श्रूयते । सर्वपृष्ठशब्दोऽनुवाद, कुत ? प्राप्तत्वात् । तथाहि-ज्योतिष्टोमे माध्यन्दिनपवमानानन्तरभावीनि माहेन्द्रादीनि चत्वारि स्तोत्राणि सन्ति—'अभि त्वा शूर नोनुम' (उ० आ० १।११), कया नश्चित्र आभुवत्' (उ० आ० १।१२), 'त वो दस्ममृतीषहम्' (उ० आ० १।१३), तरोभिर्वो विदद्वसुम् (उ०आ०१।१४) इत्येतेषु चतुर्षु सूक्तेषु तानि स्तोत्राणि सप्तदशस्तोमतामापाद्य

गीयन्ते । एकस्मिन् सूक्ते विद्यमानानां तिसृणामृचां ब्राह्मणोक्तविधानेन सप्तदशधाऽभ्यासः सप्तदशः स्तोमः । तादृशेषु स्तोत्रेषु पृष्ठशब्दः श्रूयते-'सप्तदशानि पृष्ठानि'—इति । तानि पृष्ठानि विश्वजिति चोदकप्राप्तत्वात् सर्वपृष्ठशब्देनानूद्यन्ते इत्येकः पक्षः । रथन्तरपृष्ठबृहत्पृष्ठयोर्ज्योतिष्टोमे विकल्पितयोरिहापि चोदकेन विकल्पप्राप्तौ सर्वशब्देन समुच्चयो विधीयते । तथा सत्यनुवादकृतं वैयर्थ्यं न भविष्यति-इति द्वितीयः पक्षः । सर्वत्वं बहुषु मुख्यं न तु द्वयोः । तस्मादनेन सर्वपृष्ठशब्देन षट्-सङ्ख्यकानि पृष्ठान्यतिदिश्यन्ते । षडहे प्रतिदिनमेकैकं पृष्ठं विहितम् , तानि च षट्-पृष्ठानि रथन्तर-बृहद्-वैरूप-वैराज-शाक्वर-रैवत-सामभिः निष्पाद्यानि । यद्यपि विश्वजित एकाहत्वाद् ज्योतिष्टोमविकृतित्वमेव न तु षडहविकृतित्वम् , तथापि सर्वपृष्ठोक्तिबलात् तानि षट् पृष्ठान्यतिदिश्यन्ते" इति ॥

स्वरसामविकार-चिन्तनम्

तत्रैव दशमाधिकरणे स्वरसामविकारचिन्ता—
"न विकारा विकारा वा स्वरसामादयो, न हि ।
वैष्णवन्यायतो मैवमनन्यगतिलिङ्गतः ।

गवामयने द्वयोर्मासषट्कयोर्मध्ये वर्त्तमानं विषुवन्नामकं प्रधानभूतमेकमहर्विद्यते । तच्च दिवा कीर्त्यम् । तस्मात् प्राचीनास्त्रयः स्वरसामनामका अहर्विशेषाः । तथोपरिष्टादपि त्रयः स्वरसामानः तदेतदभिप्रेत्य श्रूयते 'अभितो दिवाकीर्त्यं त्रयः स्वरसामानः' (ताण्ड्य ४।५) इति । तेषु च महासातत्याय सप्तदशस्तोमादयो धर्मा विहिताः (ताण्ड्य ४।३)। अन्यत्र त्वेवं श्रूयते-'पृष्ठ्यः षडहो, द्वौ स्वरसामानौ'-इति । तावेतावहर्विशेषौ पूर्वोक्तानां स्वरसाम्नां न विकारौ, कुतः । वैष्णवसमानत्वात् । यथा वैष्णवशब्दो देवतारूपगुणविधानेन मुख्यवृत्तित्वान्न लक्षणया धर्मानतिदिशति, तथा सामविशेषरूपगुणविधायकः स्वरसामशब्दः, इति प्राप्ते, ब्रूमः-अनन्यगतिलिङ्गवशात् स्वरसामानौ विकारौ भवतः । तथाहि-'षडहो, द्वौ स्वरसामानौ' इत्येवं योऽयमष्टाहः उपन्यस्तः, तत्र षट्स्वहःसु क्रमेण 'त्रिवृत्' 'पञ्चदश' 'सप्तदश' 'एकविंश' 'त्रिणव' 'त्रयस्त्रिंशः' इत्येवं स्तोमषट्कं चोदकेन प्राप्तम् । एवं स्थिते तृतीयषष्ठदिवसगतयोः सप्तदशत्रयस्त्रिंशयोर्व्यत्यासं विधाय सप्तमाष्टमयोरह्नोः सप्तदशस्तोमं सिद्धवत्कृत्य त्रिषु चरमेष्वहःसु सप्तदशस्तोमनैरन्तर्यमर्थवादेनानुवदति । 'यत् तृतीयं सप्तदशमहः तत् त्रयस्त्रिंशस्थानमभिपर्याहरन्ति' इति व्यत्यासविधिः । 'त्रयाणां सप्तदशानामनन्तरताया' इत्यर्थवादः । तत्र यद्यन्तयोरह्नोः सप्तदशस्तोमं स्वरसामशब्दोऽतिदिशेत् तदा नैरन्तर्यमुपपद्येत, न त्वन्यथा । तस्मान्न वैष्णवन्यायेन गुणविधिः किन्तु धर्माणामतिदेशकः" इति ॥

श्लोकादिसाम्ना आज्य-पृष्ठादिस्तोत्रस्य समुच्चयनिर्णयः

दशमाध्यायस्य चतुर्थपादे नवमाधिकरणम्—

"बाध्य श्लोकादिनाऽऽज्यादि न वाऽऽद्य स्तुतिलिङ्गत।
देशसाम्नोर्विधौ भेदे वैशिष्ट्यात्तु समुच्चय॥

महाव्रते श्रूयते—'श्लोकेन पुरस्तात् सदस स्तुवते, अनुश्लोकेन पश्चात्' (ताण्ड्य ५।४) इत्यादि। तत्र श्लोकानुश्लोकादिनामकै सामभि प्राकृतान्याज्यपृष्ठादिस्तोत्रगतानि रथन्तरवामदेव्यादिनामकानि सामानि बाध्यानि। कुत॰ ? 'स्तुवते'-इति प्रकृतिलिङ्गदर्शनात् प्रकृतौ 'आज्यै स्तुवते, पृष्ठै स्तुवते'-इति श्रुतम्। नैतत् सारम्। किमत्र स्तुतिमनूद्य देशसाम गुणौ विधीयेते ? किं वा गुणद्वयविशिष्टा स्तुति ? नाद्य, वाक्यभेदापत्ते। द्वितीये तु कार्यभेदेन बाध्याभावात् समुच्चय स्यात्" इति।

कौत्सादिसाम्न प्राकृतबाधकत्वनिर्णय

तत्रैव दशमे कौत्सादिसाम्न प्राकृतसामबाधकत्वम्।

"समुच्चीयेत कौत्सादि यदि वा प्राकृतबाधकम्।
स्तुत्या भावादादिमोऽन्त्यो लिङ्गप्रकरणद्वयात्॥

विकृतिविशेषे श्रूयते-'कौत्स भवति' 'काण्व भवति' (ताण्ड्य १३।६) इति। तदेतत् कौत्सादिनामक साम प्राकृतेन साम्ना समुच्चीयते। कुत ? प्राकृतस्य स्तुतिलिङ्गस्याभावेन कार्यैक्याभावात्। मैवम्, प्रकरणात् क्रत्वङ्गत्वे सति ऋगक्षराभिव्यक्तिसामर्थ्यलक्षणप्राकृतलिङ्गेन कार्यैक्याव गमात्। तस्माद् बाधकम्" इति॥

तत्रैव विशेषव्यवस्था

एकादशे त्वेकायुक्तित प्राकृतबाधकत्वम्—

"तत् सर्वबाधक सर्वमेकद्व्याद्युक्तितोऽथवा।
अविशेषादादिमोऽन्त्य एकाद्युक्तिविशेषत॰॥

तत्र पूर्वोक्त कौत्सादिसामविषय। तत्र, किं 'कौत्स' साम प्राकृत सर्वसामनिवर्त्तकम्, काण्वमपि तथा। इत्येकैकस्य सर्वनिवर्त्तकत्वमुच्यते ? आहोस्विदेकवचनान्तनिर्दिष्टमेकस्य निवर्त्तक, द्विवचनान्तनिर्दिष्ट द्वयो, बहुवचनान्तनिर्दिष्टानि बहूनाम् ? तत्र नियामकाभावादाद्य पक्ष प्राप्नोति। एकादिवचनरूपाणा श्रुतीना नियामकत्वादन्त्य पक्षोऽभ्युपेय। तथाहि-'कौत्स भवति', 'वसिष्ठस्य जनित्रे भवत' (ताण्ड्य १४।११), 'क्रौञ्चानि भवन्ति' (ताण्ड्य १६।१२)-इति निवर्त्तकेषु श्रूयमाणानि एकद्विबहुवचनानि निवर्त्यांना तत्सङ्ख्यावत्व प्रत्यासत्त्या बोधयन्ति, किञ्च एव सति अबाधितसामविषयश्चोदकोऽनुगृहीतो भवति। कृत्स्नबाधे तु सर्वश्चोदको निरुध्येत। तस्मान्न सर्वबाधक" इति॥

स्तोमवृद्धयवृद्धयो प्राकृतबाधकत्व निर्णय — द्वादशे स्तोमवृद्धयवृद्धयो· प्राकृतबाधिका—

"स्तोमस्ययोर्वृद्धयवृद्धयो· प्राकृतं किं निवर्त्तते ।
अवृद्धावेव वाऽऽद्य स्यात् सामोत्पत्त्युपयोगत· ॥
अवृद्धावुपयोगाय प्राकृतस्य निवर्त्तनम् ।
वृद्धौ पूर्वोपयोगित्वात् वृद्धौ तु न निवर्त्तकम् ॥

सन्ति वृद्धस्तोमका अवृद्धस्तोमकाश्च विकृतिरूपा क्रतव, तत्रो भयत्रापि यानि सामान्युपदिष्टानि तैरतिदिष्टानां साम्ना निवृत्ति स्यात, अन्यथा सामोत्पत्तिवैयर्थ्यात् इति पूर्व· पक्ष । सिद्धान्त स्पष्टार्थ·" इति ।

छन्दोविशेषत आवाप कथनम् — त्रयोदशे स्तोत्रे छन्दोविशेषत आवाप —

"क्वापि स्तोत्र ऋचि क्वापि स्यादावापस्तयोद्धृति ।
पवमानेषु गायत्र्यादिष्वेवोतविशेषत ॥
आद्यो नो परिसङ्ख्यानादत्र ह्येवेति तद्विधे ।
निष्यन्तराशेषरूपमपूर्वं तद्विधीयते ॥

अवृद्धस्तोमकेषु प्राकृतस्यातिदिष्टस्य साम्न उद्वाप, प्रत्यर्थोपदिष्टानामावाप· । 'वृद्धस्तोमकेष्वावाप एव' इति स्थित पूर्वाधिकरणे । तावेतावावापोद्वापौ यस्मिन् कस्मिंश्चित् स्तोत्रे यस्या कस्याञ्चिदृचि स्याताम्, कुत ? नियामकाभावात् इति पूर्व पक्ष । नो खल्वेतद् युक्तम् । एवकारेण प्रकृतपवमानव्यतिरिक्तेष्वाज्यादिस्तोत्रेषु गायत्रीबृहत्यनुष्टुब्व्यतिरिक्तास्वृक्षु आवापोद्वापयो परिसङ्ख्यातत्वात् ।

एवकारश्चैवमाम्नायते–'त्रीणि ह वै यज्ञस्योदराणि यद् गायत्री बृहत्यनुष्टुप् च । अत्र ह्येवावपन्ति अत एवोद्वपन्ति' इति । ननु मा भूतामन्यत्राऽऽवापोद्वापौ विवक्षितदेशेषु कथ प्राप्तुत· ? इति चेत् । अनेन वाक्येन तद्विधानात्, इति प्राप्ते, ब्रूम –नचायमर्थवाद, अनन्यशेषत्वात् । नाप्यनुवाद', अपूर्वार्थत्वात् । तस्मात् पवमानेष्वेव गायत्र्यादिषु आवापोद्वापौ" ।

कण्वरथन्तर स्वयोनावेव इति निर्धारणम् — चतुर्दिशे तु कण्वरथन्तर स्वयोनावेव—

"बृहद्रथन्तरैकीययोनौ कण्वरथन्तरम् ।
रथन्तरस्यैव योनौ किं स्वयोनावुताऽग्रिम· ॥
चोदकस्याविशेषेण द्वितीयो नामसाम्यत ।
अनङ्गत्वान्नातिदेश· स्वयोनौ पठितत्वत· ।

वैश्यस्तोमे पृष्ठस्तोत्रे सामविशेषो विहित —'कण्वरथन्तर पृष्ठ भवति' (ताण्ड्य १८.६) इति । प्रकृतौ पृष्ठस्तोत्रे बृहद्रथन्तरसाम्नी विकल्पिते, 'त्वामिद्धि हवामहे' (पू० आ० ३।१।४।१) इतीयमृक् बृहतो योनि । 'अभि त्वा शूर' (पू आ० ३।१।३।१) इति रथन्तरस्य । 'पुनान' सोम' (पू० आ०

५-१-३-१) इति कण्वरथन्तरस्य। तत्र बृहद्रथन्तरयोरन्यतरस्य साम्नो· र्योनौ कण्वरथन्तरं गेयम् । कुतः ? चोदकप्राप्तयोर्विशेषनियामकाभावात्। अथवा रथन्तरस्यैव योनौ गेयम्। कुतः ? रथन्तरेति नामसाम्यस्य धर्मातिदेशार्थत्वेन नियामकत्वात् । नैतद् युक्तम्, बृहद्रथन्तरसाम्नोरेव प्रकृतावङ्गत्वेन विधानम्, न तु तद्योन्योः । अतो नास्ति तयो अतिदेशतः प्राप्तिः । तस्मात् 'स्वयोनौ गेयमिति' परिशिष्यते। प्राप्तिश्च सामगानामुत्तराग्रन्थपाठादवगन्तव्या । एवं सति श्रुतहान्यश्रुतकल्पने न भविष्यत "॥

पञ्चविंशे तु विशेषव्यवस्था

पञ्चविंशे तु कण्वरथन्तरं स्वकीययोरेवोत्तरयोर्गेयम्—

"सन्देहनिर्णयौ पूर्ववदेवोत्तरयोर्ऋचोः ।
योनित्यागः समस्त्रेन तृचशब्देन बाधनात्॥

'एकं साम तृचे क्रियते'–इति श्रुतेः कण्वरथन्तरसाम्न ऋचां त्रयमाश्रयः । तत्रैका स्वयोनिः इतरे स्वयोन्युत्तरे । एवं बृहद्रथन्तरसाम्नोर्द्रष्टव्यम् । तत्र बृहदुत्तरयोः रथन्तरोत्तरयोर्वा अतिदेशप्राप्त्यविशेषेण स्वेच्छया गेयमित्याद्यः पक्षः । नामसाम्याद्रथन्तरोत्तरयोरेव गेयमिति द्वितीयः पक्षः । प्राकृतावृचो साक्षादङ्गत्वाभावेऽपि सामद्वारकमङ्गत्वमङ्गीकृत्य चोदकप्राप्त्या पक्षद्वयोपन्यासः । योनिवदुत्तरयोर्ग्रन्थपठितत्वात् स्वयोन्युत्तरयोर्गेयमिति तृतीयः पक्षो राद्धान्तः । बृहद्रथन्तरोत्तरयोः स्वयोन्युत्तरयोर्वा गीयताम् । सर्वथापि स्वयोन्यृक्त्यागः ऋगन्तरपरिग्रहश्च समानः । तथा सति चोदकोऽत्र प्रापकः इति पूर्वपक्षिणोऽभ्यधिका शङ्का । तृचशब्दः समानच्छन्दस्कानामेकदेवत्याना मृचां त्रये प्रसिद्धः । अतस्तृचश्रुत्या प्रत्यक्षया चोदकप्राप्तस्य बाधः इति राद्धान्ताशयः" इति ॥

तिसृष्विरयग्रिमतृचव्यवस्था

पञ्चमपादस्य द्वितीयेऽधिकरणे तिसृष्विरयग्रिमस्तृचो निवक्षितः —

"तृचाद्यासु तृचे वाऽऽद्ये तिसृष्वित्युच्यतेऽग्रिम ।
त्रिच्छन्दस्त्वात् प्राकृत स्यात् क्रमादत्र तृचोऽग्रिमः ॥

एकसङ्ख्यायास्त्रिसङ्ख्यायाश्च व्यतिषङ्गविधानात् 'एकत्रिक'नामकः कश्चित् क्रतुर्भवति । स चैवं श्रूयते-'अथैष एकत्रिकस्तस्यैकस्यां बहिष्पवमानं, तिसृषु होतुराज्यम् । एकस्यां मैत्रावरुणस्य, तिसृषु, ब्राह्मणाच्छंसिन । एकस्यामच्छावाकस्य तिसृषु माध्यन्दिनं पवमानं' इति । सन्ति प्रकृतौ माध्यन्दिनपवमानस्य त्रयस्तृचा -'उच्चा ते जातम्', इत्ययं (उ० आ० १। ८। १-३) प्रथमो गायत्रीच्छन्दस्कः । 'पुनानः सोम' इत्ययं (उ० आ० १। ६। १-३) द्वितीयो बृहतीच्छन्दस्कः ।

'प्र तु द्रव' इत्यय (उ० आ० ११ । १० । १-३) तृतीयस्त्रिष्टुप्छन्दस्क । एतदेवाभिप्रेत्य श्रुतम्- 'त्रिच्छन्दा आवापो माध्यन्दिन ' (ताण्ड्य ३।७) इति । तत्र मति एकत्रिकस्य माध्यन्दिनपवमाने तिसृष्वेति यदुक्त तत्र त्रयाणा तृचानामाद्यास्तिस्र ऋचो ग्राह्या ? कि वा प्रथमतृचस्था क्रमपठिता स्तिस्र ? इति सशय । तत्र त्रिच्छन्दस्त्वश्रुत्या प्रबलया दुर्बल पाठक्रम बाधित्वा प्रथमपक्षो ग्राह्य' इति प्राप्ते, अभिधीयते—यदेतत् त्रिच्छन्दस्त्व तदेतत् प्राकृतम् । तत्र छन्दस्त्रयोपेतस्य तृचत्रयस्योपदिष्टत्वात् । विकृतावपि तत्सर्वमतिदिष्टमिति चेत् ? बाढम् । अत एव पाठक्रमोऽप्यतिदिष्ट', तथा सति प्रक्रान्तगायत्रीछन्दस्कस्य तृचस्य समाप्तौ सत्या पश्चाद् बृहतीच्छन्दस्के तृचे प्रथमाया ऋच प्रारम्भावसर । स चारम्भस्तिसृषु इति विशेषविधानेन बाध्यते । तस्मादाद्यतृचो निखिलो ग्राह्य "।

धूर्गानस्यैकस्यामृचि कर्त्तव्यत्वमिति निर्णय

तृतीये धूर्गानमेकस्यामृचि कर्त्तव्यम्—

"तृचे स्यादृचि वैकस्या धूर्गान प्रकृताविव ।
तृचे भवेदिहैकस्या श्रुत्याऽऽवृत्तिविधानत' ॥

एकत्रिक एव क्रतौ व्यतिषङ्गेणैकस्या तिसृषु च स्तोत्रेषु सम्पाद्यमानेषु यद्धूर्गान तत् किं तृचे स्यात् ? उतैकस्यामृचि ? इति सशय । तत्र चोदकेन तृचे भवेदिति प्राप्ते, ब्रूम'—इहैकत्रिकक्रतौ एकस्यामृचि धूर्गान भवेत् । कुत' ? 'आवृत्त धूर्षु स्तुवते' इति आवृत्तिविधानात् । ननु तृचे गानेऽपि साम्नस्त्रिरावृत्तिर्भवेत् ? न, आवृत्ते स्तुतिविशेषणत्वात् । गुणसङ्कीर्तनपर' पदसमूह स्तुति । तच्च ऋगावृत्ति विना तिसृष्वपक्षु न सिध्यति । तस्मादेकस्यां धूर्गानम्" ।

आगमात् स्तोमवर्धन प्रकारनिर्देश

पञ्चे स्तोमवृद्धिरागमाद् भवेत्—

"स्तोमवृद्धि किमभ्यासादागमाद्वाऽग्रिमो यत ।
तत् कल्प्यमश्रुत मैव सङ्ख्याऽऽवापादिलिङ्गत ॥

विवृद्धस्तोमक क्रतुरेवमाम्नायते,-'एकविंशेनातिरात्रेण प्रजाकाम याजयेत्, त्रिणवेनौजस्कामम्, त्रयस्त्रिंशेन प्रतिष्ठाकामम' इति । प्रकृतिगतेभ्य त्रिवृत्पञ्चदशादिस्तोमेभ्यो विवृद्धा एकविंशत्रिणवत्रयस्त्रिंशास्तोमा । तेषु किं प्राकृताना साम्नाम् अभ्यासाद् वृद्धिर्भवति ? कि वा सामान्तरागमात् ? इति सशय । अश्रुतस्य सामागमस्य कल्पयितुमशक्यत्वाद् अभ्यासाद् वृद्धि', इति प्राप्ते ब्रूम.-अभ्यासोऽपि न साक्षाच्छ्रुत , किन्त्वेकविंशादिसङ्ख्यापूरणाय कल्प्यते, सङ्ख्या च द्रव्यगता, भिन्नद्रव्यैरेव पूर्यते न त्वेकद्रव्यावृत्त्या । नह्येकत्व एकपटमानीय 'मद्गृहे सन्त्यष्टौ पटा ' इति व्यवहरन्ति । तत' स्तोमावयवद्रव्यगता सङ्ख्या तदवयवभूताना साम्ना पदार्थाना भेद गमयति । स च भेद सामान्तरागमलिङ्गम् । 'अत्र ह्येवावपन्ति' इत्यावापो-

देशेन देशविशेषविधिरपर लिङ्गम्। सामान्तरोत्पत्त्यर्थत्वमन्यल्लिङ्गम्, तस्मा दागमेन वृद्धि'।

बहिष्पवमानवृद्धौ ऋच आगम

सप्तमे बहिष्पवमानवृद्धावृच आगम —
"किं बहिष्पवमानर्द्धौ साम्नर्चा वाऽभिपूरणम्।
साम्ना पूर्वोक्तितो मैव सामैकत्वपराक्त्वत॥

प्रकृतौ प्रात सवने बहिष्पवमानस्य अविवृद्ध स्तोम, तस्य विकृतिषु वृद्धौ सत्यां पूर्वोक्तरीत्या सामान्तरागमे प्राप्ते, ब्रूम —'एक हि तत्र साम' इति बहिष्पवमान प्रकृत्य सामैकत्वमाम्नायते। अतो न सामान्तरागम सम्भवति। एव तर्ह्यभ्यासेन सङ्ख्यापूरणमस्तु इति न वाच्यम्, 'पराग् बहिष्पवमानेन स्तुवन्ति' इति पराक्शब्देनाभ्यासप्रतिषेधात्, तस्मा-दृगागम"।

एकस्य साम्नस्तृचे गेयत्वनिर्णय

षष्ठपादस्याद्येऽधिकरणे एक साम तृचे गेयम्—
"सामैकस्या तृचे वा स्यादाऽऽद्य स्वाध्यायवद् भवेत्।
वचनाल्लिङ्गसयुक्तात् स्तोत्रे साम तृचे भवेत्॥

पवमानाज्यपृष्ठादिस्तोत्रेषु यद् विहित रथन्तरबृहद्वैरूपादिसाम अध्येतार' एकस्यामृच्यधीयते, तत् किं स्तोत्रप्रयोगकालेऽप्येकस्यामृचि गेयम्? किं वा तृचे गेयम्? इति सशय। अध्ययनस्यानुष्ठानार्थत्वाद् यथा-ध्ययनमेकस्यामृचि साम्न' कृत तथैकस्यामेव साम गेयमिति पूर्वपक्ष। 'अष्टमाक्षरेण प्रथमाया ऋच प्रस्तौति, द्व्यक्षरेणोत्तरयो' इति तिसृ-ष्वृक्षु प्रस्तोत्रा गातव्यभागो निरूप्यते, तदिद तृचस्य लिङ्गम्। 'ऋक् सामो-वाच मिथुनीसम्भवाव' इत्यादौ ऋग्देवतासामदेवतयो सम्वादरूपेऽर्थवादे सामदेवतैकामृच द्वे ऋचौ च प्रत्याख्याय तिस्र ऋचोऽङ्गीचकार। तदिद अपर लिङ्गम्। ताभ्या लिङ्गाभ्यामुपबृहिताद् 'एक साम तृचे क्रियते स्तोत्रि-यम्' इति वचनात् तृचे गातव्यमिति'।

स्वर्दृक्शब्दस्य मीलनावधित्वकथनम्

द्वितीये स्वर्दृक्शब्दो मीलनावधि —
"स्वर्दृक्शब्दे वीक्षणे च किं स्याद्द्वाद्धिताऽथवा।
मीलनावधिताऽऽद्योऽस्तु भिन्नवाक्येन तद्विधे॥
प्रतिशब्देनावधिर्हि द्योत्यो वाक्य न भिद्यते।
सत्येव मीलनस्यापि विधिर्नोत्तरयोर्भवेत्॥

अस्ति रथन्तरसाम्नो योनौ 'अभि त्वा शूर' इत्यस्यामृचि स्वर्दृक् शब्द 'ईशानमस्य जगत स्वर्दृशम्' (उ० आ० १।११।१) इत्याम्नात'। अस्ति चोद्गातु कर्तृता तृचे 'रथन्तरे प्रस्तूयमाने सम्मीलयेत्, स्वर्दृश प्रतिवीक्षेत' (ताण्ड्य ब्रा० ७।७) इति श्रुते। तत्र सशय। किं स्वर्दृक्शब्दोच्चारणवीक्षणयो

रङ्गाङ्गिभावोऽत्र विधीयते ? किं वा विधीयमानसम्मीलनावधित्वेन स्वर्दृक्-शब्दोच्चारणं निर्दिश्यते, इति। तत्र सम्मीलनवाक्यात् वीक्षणवाक्यं भिन्नम्। ततो न मीलनावधित्वेनान्वयः सम्भवतीति। किञ्च वीक्षेतेति लिङ्प्रत्ययोऽत्र विधायकः श्रूयते। ततः स्वर्दृक्शब्दोच्चारणं वीक्षणाङ्गम्, वीक्षणं वा तदङ्गम् इत्यङ्गाङ्गिभावोऽभ्युपेयः। तथा सति स्वर्दृक्शब्दरहितयोरुत्तरयोर्ऋचोर्गीयमाने रथन्तरेऽपि विहितसम्मीलनानुवृत्तिः फलिष्यतीति पूर्वपक्षः। "स्वर्दृशं प्रति" इत्यनेन प्रतिशब्देन स्वर्दृक्शब्दोच्चारणस्य मीलनकालावधित्वं द्योत्यते। न चात्र भिन्नवाक्यत्वम्, एकवाक्यत्वसम्भवात्। तथाहि विरोधपरिहाराय स्वत एव प्राप्तत्वात् वीक्षणं न विधेयम्। तथा सति आ स्वर्दृक्शब्दोच्चारणात् सम्मीलयेदित्येकं वाक्यं सम्पद्यते। एवं सत्युत्तरयोर्ऋचोर्मीलनविध्यभावः फलिष्यतीति राद्धान्तः"

बृहद्रथन्तरयोर्दिनभेदेन प्रयोगनिर्णयः

तृतीये बृहद्रथन्तरयोर्दिनभेदेन प्रयोगः—

'गवामयनिके पृष्ठ्यषडहे प्रत्यहं द्वयम्।
बृहद्रथन्तरं चोत भवेत् किञ्चित् कचिद्दिने॥
द्वन्द्वगर्भबहुव्रीहेराद्योऽन्त्येऽपि समो ह्यसौ।
अन्योन्यनिरपेक्षस्य चोदकादन्तिमो भवेत्॥

द्वादशाहे पृष्ठ्यः षडहः उत्पन्नः। तत्र षण्णामप्यह्नां क्रमेण रथन्तरबृहद्वैरूपवैराजशाक्वररैवतानि सामानि विहितानि। गवामयने तु विकृतिरूपीयः पृष्ठ्यः षडहः। तत्र श्रूयते—'पृष्ठ्यः षडहो बृहद्रथन्तरसामा' इति चोदकप्राप्तयोः बृहद्रथन्तरयोः पुनर्विधानात् वैरूपादिनिवृत्तिः। ततः शिष्यमाणं बृहद्रथन्तरं सामद्वयं किं प्रत्यहं कर्तव्यम् ? किं वा केषुचिदह सु बृहत्, केषुचिद्रथन्तरम् ? इति संशयः। बृहच्च रथन्तरञ्च बृहद्रथन्तरे ते च सामनी यस्य इति द्वन्द्वगर्भिते बहुव्रीहावितरेतरयोगद्वन्द्वेन साम्नोः साहित्यं प्रतीयते। ततः प्रत्यहं सामद्वयम् इति पूर्वपक्षः। ते सामनी यस्याह्न इत्यह्नो यद्यन्यपदार्थत्वं तदा भवदुक्तमेव स्यात्, इह तु षडहोऽन्यपदार्थः। तथा सति षडहे द्वयोः साम्नोः साहित्यं सिद्धान्तेऽपि समानम्। प्रकृतौ साम्नोरन्योन्यनिरपेक्षत्वादिहापि निरपेक्षत्वमेव सामचोदकेनातिदिश्यते। तस्मात् केषुचिदह सु किञ्चित् साम इति राद्धान्तः'।

सर्वपृष्ठस्य यथोक्तदेशे विहितत्वनिर्णयः

पञ्चमे सर्वपृष्ठे यथोक्तदेशे पृष्ठानि—

'किं सर्वपृष्ठे सर्वाणि पृष्ठदेशे यथोक्ति वा।
'पृष्ठशब्दात् पृष्ठदेशे वचनात् तु व्यवस्थितिः।

इदमाम्नायते—'विश्वजित् सर्वपृष्ठ' इति। षडहे षट्स्वह सु क्रमेण रथन्तरं बृहद् वैरूपं इत्यादिभिः षड्भिः सामभिः पृष्ठस्तोत्रं निष्पादितम्। तानि सर्वाणि पृष्ठसामानि यस्मिन् विश्वजिति सोऽयं सर्व

पृष्ठ, तत्र माध्यन्दिनपवमानमैत्रावरुणसाम्नोरन्तरालभूते पृष्ठस्तोत्रदेशे कि सर्वाणि पृष्ठसामानि कार्याणि ? कि वा यथावचन देशव्यवस्था ? इति संशय । पृष्ठकार्यगमकेन पृष्ठशब्देन पृष्ठदेशे प्राप्ते, वचनेन देशविशेषो व्यवस्थाप्यते । वचन चैवमाम्नायते—'पवमाने रथन्तर करोत्याभेवे बृहन्मध्य इतराणि वैरूप होतु पृष्ठ वैराज ब्रह्मसाम शाक्वर मैत्रावरुणस्य रैवतमच्छावाकस्य'—इति । वचन हि न्यायाद् बलीय, तस्माद्देशविशेषो व्यवस्थित ।

वैरूपवैराजयोरुक्थ्य षोडशिपृष्ठगतत्व निर्णय — पञ्चे वैरूपवैराजे उक्थ्यषोडशिनो· पृष्ठगते—

"कात्स्न्र्याद् वैरूपवैराजे उक्थ्यषोडशिनोरुत।
पृष्ठे स्यात् क्रतुसयोगादाऽऽद्याऽन्त पृष्ठलिङ्गत ॥

इदमाम्नायते-'उक्थो वैरूपसामैकविंश षोडशो वैराजसामेति' । तत्र कृत्स्ने उक्थ्ये 'वैरूप' साम, कृत्स्ने षाडशिनि 'वैराजम्' 'वैरूप' साम यस्मिन्नुक्थ्ये क्रतौ-'वैराज' साम यस्मिन् षाडशिनि क्रतौ, इत्येव क्रतुसम्बन्ध प्रतीते । मैवम् । प्रकृतौ रथन्तरसामा बृहत्सामा इत्येवविधस्य निर्देशस्य पृष्ठस्तोत्रविषयत्वदर्शनादत्रापि तन्निदर्शेन पृष्ठलिङ्गेन पृष्ठकार्य्ये वैरूप वैराज च भवितुमर्हति । क्रतुसम्बन्धस्तयो पृष्ठद्वारेणोपपद्यते"।

त्रिवृदग्निष्टुति त्रिवृत् शब्दस्य स्तोमत्व निर्धारणम् — सप्तमे त्रिवृदग्निष्टुत्स्तोम एव—

"त्रिवृदाग्निष्टुदित्येतत् सर्वत्र स्तोम एव वा।
आद्यस्त्रैगुण्यवाचित्वादन्त्यस्तोमेऽस्य रूढित ॥

एव श्रूयते—'त्रिवृदग्निष्टुदग्निष्टोम' (ताण्ड्य २ प०) इति । कि त्रिवृत्त्वमाग्निष्टुति क्रतौ सर्वेषु साधनेषु सम्बध्यत ? कि वा स्तोममात्रसम्बन्धि तत् ? त्रिवृद्रज्जुरित्यादौ त्रिवृच्छब्दस्य त्रैगुण्यवाचित्वदर्शनादत्रापि क्रतुसाधनेषु या या सङ्ख्या श्रूयत सा सर्वा त्रिवृत्त्वेन विक्रियते इति प्राप्ते, ब्रूम —यद्यपि त्रिवृच्छब्दाऽवयवप्रसिद्धया लोके त्रैगुण्य ब्रूते, तथापि वेदे रूढ्या स्तोमवाचक, त्रिवृद् बहिष्पवमान इत्युक्त्वा स्तोत्रियाणा नवानामृचामनुक्रमणेन स्तोमविषयमेव त्रिवृत्त्वम्"।

ससवादे पृष्ठत्वनिर्णय — अष्टमे ससवादौ पृष्ठत्वम्—

"ससवादौ द्वयोरेक पृष्ठ यद्वा समुच्चितम्।
एक प्रकृतिवद् विश्वजिद्वदन्यत्र चेतरत्॥
वचनाद् विश्वजित्येते साम्नी द्वे स्तोत्रयोर्द्वयो ।
नेहास्ति तत् पृष्ठ एव साहित्य स्यात पुनर्विधे ॥

इदमाम्नायते—'ससव उभे कुर्याद्, गोसव उभे कुर्याद्, अभिजित्येकाह उभे बृहद्रथन्तरे कुर्यात्' इति । किमत्र बृहद्रथन्तरयोरेक पृष्ठस्तुतौ

इतरदन्यस्तुतौ स्यात् ? किं वा समुच्चितमुभयं पृष्ठस्तुतौ ? इति संशयः। प्रकृतौ द्वयोर्विकल्पितत्वादेकस्मिन् प्रयोगे एकस्य पृष्ठत्वादन्यत्रापि तथात्वं युक्तम्, तथा सत्यवशिष्टं साम सर्वपृष्ठविश्वजिन्न्यायेन स्तोत्रान्तरे प्रयोक्तव्यम् इति पूर्वपक्षः। तादृग्वचनाभावेनात्र विश्वजिद्वैषम्यात् प्रकृतिवद् विकल्पे सति पुनर्विधानवैयर्थ्यात् समुच्चय इति राद्धान्तः"।

बृहद्यवखादिराणां नियतत्वकथनम्

सप्तमपादस्य षोडशाधिकरणे बृहद्यवखादिरा नियताः—

"बृहद्यवः खादिरश्च विकल्प्या नियता उत।
विकल्प्याश्चोदकप्राप्तेर्नियताः स्युः पुनर्विधेः ॥

क्वचिद् विकृतौ श्रूयते—'बृहत् पृष्ठं भवति' इति। त्रैधातवीये श्रूयते—'यवमयो मध्यमः' इति। वाजपेये श्रूयते—'खादिरो यूपो भवति' इति। तत्र बृहद्रथन्तरयोः व्रीहियवयोः खादिरबैल्वादीनाञ्च प्रकृतौ विकल्पितत्वादत्रापि चोदकेन विकल्पिता इति चेत् ? न। पुनर्विधानवैयर्थ्यात्। परिसंख्या तु दुष्टत्वान्न शङ्क्या। तस्मान्नियता कोऽप्यन्तरं स्यथान्निवर्तते"।

अष्टमपादस्य षष्ठाधिकरणे विप्रगानं विकल्पितम्—

मद्रसाम्नो विकल्पितत्वकथनम्

'उभयो मद्रगानस्य निषेधो विहितस्तुतिः।
विकल्पितो वा शून्योऽपि वपोत्खेद इव स्तुतिः ॥
निष्यन्नयतोऽस्त्वात्र मद्रोद्गाता तथा सति।
विषयैक्याद् विकल्पोऽत्र षोडशिमद्वन्मतः ॥

आधाने वामदेव्यादिसाम्ना गानानि विहितानि। आधान एवेदमपरमाम्नायते—'उपवीता वा एतस्याग्नयो भवन्ति, यस्याग्न्याधेये मद्रा सामानि गायति' इति। उपशब्दः सामीप्यं ब्रूते। वीताः विगताः कालविलम्बमन्तरेण परैस्त्यक्ता इत्यर्थः। अनया निन्दया मद्रेण सामगाननिषेधः उन्नीयते, स निषेधः उद्गातुर्विहितं वामदेव्यादिसामगानं स्तौति। ननु मद्रेण सामगानमप्रसक्तम्। ततस्तन्निषेधोऽत्यन्तमसम्भावितत्वाच्छशविषाणवच्छून्यः, नहि वन्ध्यापुत्रो वा तद्वधो वा सम्भावयितुं शक्यते। तथा सति तादृशेन कथं स्तुतिः ? इति चेत् वपोत्खेदवदिति ब्रूमः—'स आत्मनो वपामुदखिदत्'-इत्यनेनात्यन्तासम्भावितार्थेन यथा प्राजापत्यस्य तूपरस्य[1] अजस्य विधिः स्तूयते, तद्वत् इति प्राप्ते, ब्रूमः—नेदं वामदेव्यादिसामविधीनां स्तोत्रं भवितुमर्हति, विधीनामनेकत्वेन स्वस्वसन्निधिपठितैरर्थवादैर्निराकाङ्क्षत्वेन च तदन्वयायोगात्। का तर्ह्यस्य वाक्यस्य

1. तूपरस्य श्रृङ्गविहीनः पशुरर्थः। स च अजातशृङ्गः पतितशृङ्गो वा भवति। तथाहि ताण्ड्यब्राह्मणस्य चतुर्थप्रपाठके-'ता. संवत्सरमजायन्त ताः शृङ्गाण्युदत्ता एतास्तूपराः' इत्यस्य ताः 'पति तस्मात्ता गावः सर्वमृतुमवरुन्धाना अवर्तीवम् अन्नं प्राप्नुवन्। ता गावस्तूपराः शृङ्गहीना स्वश्मे' इति भाष्ये तूपरशब्दस्यैव व्याख्यातो भाष्यकारेण।

गति ? इति चेत्, उच्यते-ब्रह्मशब्दोऽत्र विप्रत्वजातिद्वारेणोद्गातारं ब्रूते, यस्य च गानं तस्मिन्निषेधे सति विधिनिषेधाभ्यामेकविषयाभ्यामुद्गातुर्गानं विकल्प्यते"।

पर्यग्निकरणे ब्रह्मसाम्न उत्कर्षविधानम्

एकादशाध्यायस्य द्वितीयपादे द्वादशेऽधिकरणे ब्रह्मसामन्युत्कर्षं —

"पर्यग्निकरणे त्याग आलम्भो ब्रह्मसामनि।
कर्मशेषनिषेधश्च कर्मान्तरविधिर्भवेत्॥
किं वोत्कर्षोऽवशिष्टस्य ह्यारण्योक्तिवदाऽऽदिमः।
अदृष्टवाक्यभेदाभ्यां द्रव्यभेदेन चान्तिमः॥

वाजपेये 'सप्तदश प्राजापत्यान् पशून् सञ्चिनुते' इति प्रकृत्य श्रूयते— 'तान् पर्यग्निकृतानुत्सृजन्ति' इति, 'ब्रह्मसाम्न्यालभते' इति। तेषु सप्तदशसु पशुषु पर्यग्निकरणेऽनुष्ठिते सत्युत्तरकालभावी कर्मशेष उत्सर्गशब्देन निषिध्यते। अश्वमेधे 'पर्य्यग्निकृतान् आरण्यानुत्सृजन्ति' इत्यत्र कर्मशेषनिषेधस्य प्रतिपन्नत्वादत्रापि तथात्वेन सप्तदश पशवः पर्यग्निकरणान्ताः समाप्याः। आलभतिना च ब्रह्मसामकाले कर्मान्तरं विधीयते इति प्राप्ते, ब्रूमः-कर्मान्तरविधौ सप्तदशपशुजन्यादृष्टाद् भिन्नं किञ्चिददृष्टं कल्प्येत, वाक्यभेदश्च प्राप्नुयात्। किञ्च 'ब्रह्मसाम्न्यालभते' इत्यत्र द्रव्यदेवतयोरश्रवणात् न कर्मान्तरविधिः सम्भवति। तस्मात् पर्यग्निकरणानन्तरमेव कार्यस्य सप्तदशपशूनामालम्भादिशेषस्य ब्रह्मसामकाले उत्कर्षो विधीयते, तथा सति अर्थप्राप्तं, पर्यग्निकरणानन्तरभाविकर्मव्यापारोपरमं उत्सर्गशब्देनानूद्यते।

मन्त्रलक्षणमारभ्य ब्रह्मसामोत्कर्षपर्यन्ते[1] पूर्वमीमांसागते द्विषष्टिमख्याकैर्विचारैः सामवेदस्य क्रतूपयोगो विस्पष्टीकृतः। अतः स प्रयोजनवत्त्वादृग्वेदादिवदेवावश्यं व्याख्यातव्यः"।

साम्नामृगाश्रयत्वात् तेषां व्याख्यानयोग्यत्व प्रतिपादनम्

नन्वस्मिन् सामवेदे ब्राह्मणभागस्य व्याख्यातुं योग्यत्वेऽपि मन्त्रभागस्य न व्याख्यानयोग्यतास्ति, तत्रत्यानां मन्त्राणां गीतिमात्रात्मकत्वात्। न खलु पदवाक्यव्यतिरिक्तायां स्वरस्तोभादिसाध्यायां गीतौ क्रियाकारकयोजनाभिव्यङ्ग्यः कश्चिदर्थोऽस्ति, यस्याभिव्यक्तये भवता गीतिर्व्याख्यायेत। यत्तु स्वरादिलक्षणविशेषकथनेन गीतिव्याख्यानं तत्पूर्वाचार्यैरेव तत्तल्लक्षणमन्त्रग्रन्थेषु सम्पादितम्-इति न तत्र त्वया यतितव्यम्। अतः कथं भवतः मन्त्रभागव्याख्यानम्?

---

१ षट्पष्टितमपृष्ठादारभ्य नवनवतितमपृष्ठपर्यन्तमयं ग्रन्थांशो माधवाचार्यप्रणीतजैमिनीयन्यायमालाविस्तरस्य तत्तदध्यायादुद्धृतोऽत्र विद्यते इति स्फुटमवधेयम्।

अत्रोच्यते—न तावद् गीतिर्निराश्रया, तस्याः ऋच्याश्रितत्वात्। अत एव छन्दोगा उपनिषद्येवामनन्ति—'तस्मादृच्यध्यूढं साम गीयते'–इति (छा० उप० १।६) गीत्याश्रयभूता सेयमृगपि मन्त्र एव 'तेषामृग् यत्रार्थवशेन पादव्यवस्था' इति मन्त्रविशेषत्वेन सूत्रितत्वात् (जै० सू० २।१।३२), ऋगात्मकस्य तु मन्त्रस्य क्रियाकाकान्वयाभिव्यञ्जकोऽर्थो विद्यते। स च क्रत्वनुष्ठानकालेऽनुस्मर्त्तव्य इति ऋगृव्याख्यानमवश्य कर्त्तव्यम्।

मन्त्रैरर्थानुस्मरणस्य निर्णय — मन्त्रैरर्थानुस्मरणं तु प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे चतुर्थाधिकरणे निर्णीतम्—

"मन्त्रा उरु प्रथस्वेति किमदृष्टैकहेतवः।
यागेपूता पुरोडाशप्रथनादेश्च भासकाः॥
ब्राह्मणेनापि तज्ज्ञानात् मन्त्रा पुण्यैकहेतवः।
न तद्भानस्य दृष्टत्वात् दृष्टं वरमदृष्टतः॥

उरु प्रथस्वेत्ययं कश्चिन्मन्त्रः। तस्यायमर्थः–भो पुरोडाश, त्वं उरु विपुलता यथा भवति तथा प्रसर इति। एवमादयो मन्त्रा यागप्रयोगेपूच्चार्य्यमाणा अदृष्टमेव जनयन्ति। न त्वर्थप्रकाशनाय तदुच्चारणम्, पुरोडाशप्रथनलक्षणस्यार्थस्य ब्राह्मणवाक्येनापि प्राप्तत्वात्। 'उरु प्रथस्वेति पुरोडाशं प्रथयति' इति हि ब्राह्मणवाक्यम्। नैतद् युक्तम्, अर्थप्रत्यायनस्य दृष्टप्रयोजनसम्भवे सति केवलादृष्टस्य कल्पयितुमशक्यत्वात्। तस्मात् दृश्यमानार्थानुस्मरणमेव यागप्रयोगे मन्त्रोच्चारणस्य प्रयोजनम्। ब्राह्मणवाक्येनार्थानुस्मरणसम्भवे मन्त्रेणैवानुस्मरणीयमिति यो नियमः, तस्य दृष्टासम्भवात् अदृष्टं प्रयोजनमस्तु"।

मन्त्रैरर्थानुस्मरणस्य विषये गुरुमतविवेचनम् — अस्मिन्नेवाधिकरणे मतान्तरेण[1] पूर्वोत्तरपक्षावाह—

"मन्त्रब्राह्मणयोर्यद्वा कलहो विनियोजने।
न मन्त्रलिङ्गसिद्धार्थमनुवक्तीतरद् यतः॥

अस्य मन्त्रस्य लिङ्गेन विनियोगे ब्राह्मणवाक्यमविवक्षितार्थं स्यात्, वाक्येन विनियोगे मन्त्रलिङ्गं न विवर्दयेत, इत्युभयोर्विरोधादप्रामाण्यं चोदनायाः इति पूर्वपक्षः। नायं विरोधः प्रबलेन लिङ्गेन विनियोगसिद्धौ वाक्यस्यानुवादकत्वादिति राद्धान्तः" (जै० न्या० वि० १।२।४)।

इति सामवेदस्य भाष्योपक्रमणिका समाप्ता।



---

१ प्रभाकरस्य मतेनेति भावः।

शुक्लयजुर्वेदान्तर्गतायाः

काण्वसंहितायाः

सायणाचार्यकृता

भाष्यभूमिका

शुक्लयजुर्वेदान्तर्गतायाः

काण्वसंहिताया

भाष्यभूमिका



वागीशाद्याः सुमनसः सर्वार्थानामुपक्रमे ।
यं नत्वा कृतकृत्याः स्युस्तं नमामि गजाननम् ॥ १ ॥
यस्य निःश्वसितं वेदा यो वेदेभ्योऽखिलं जगत् ।
निर्ममे तमहं वन्दे विद्यातीर्थमहेश्वरम् ॥ २ ॥
यत्कटाक्षेण तद्रूपं दधद् बुक्कमहीपतिः ।
आदिशत् सायणाचार्यं वेदार्थस्य प्रकाशने ॥ ३ ॥
ये पूर्वोत्तरमीमांसे ते व्याख्यायातिसंग्रहात् ।
कृपालुः सायणाचार्यो वेदार्थं व्याकरोत् खलु ॥ ४ ॥
ऋग्यजुःसामवेदा ये व्याख्यातास्तेषु तद्यजुः ।
कृष्णं शुक्लमिति द्वेधा तत्र कृष्णं तैत्तिरीयकम् ॥ ५ ॥
वैशम्पायनशिष्येण याज्ञवल्क्येन यद् यजुः ।
अधीत्य वान्तमाचार्यकोपभीतेन योगिना ॥ ६ ॥
गुरुः शिष्यमुवाचेत्थं क्रुद्धः केनापि हेतुना ।
प्रत्यर्पय मदीयां त्वं विद्यामित्यर्थयत् स च ॥ ७ ॥
योगसामर्थ्यतो विद्यां मूर्तां कृत्वाऽवमत् तदा ।
गृह्णीत तद्यजुर्वान्तमित्यन्यान् गुरुरब्रवीत् ॥ ८ ॥
अन्ये तित्तिरयो भूत्वा किञ्चित् तानप्यभक्षयन् ।
प्रवर्तितं खण्डशस्तैर्न सम्यग् बध्यते नृभिः ॥ ९ ॥
आध्वर्यवं क्वचिद् हौत्रं क्वचिदित्यव्यवस्थया ।
बुद्धिमालिन्यहेतुत्वाद् यजुः कृष्णमितीर्यते ॥ १० ॥
याज्ञवल्क्यस्ततः सूर्यमाराध्याऽस्मादधीतवान् ।
व्यवस्थितप्रकरणं यजुः शुक्लं तदीर्यते ॥ ११ ॥
पौराणिकीं कथामेतां वेदव्याख्यात आदरात् ।
आदिशन्मह्यमाचार्यो श्रुतावपि मया श्रुतम् ॥ १२ ॥
काण्ववेदगते विद्या वशत्राह्मण ईर्यते ।
यजूंषि शुक्लान्यादित्यान्मुनिः प्रापेत्यपि स्फुटम् ॥ १३ ॥

वंशब्राह्मणोपक्रम अथ वंशः । पौतिमाषीपुत्र कात्यायनीपुत्राद् इत्यारभ्य, परमेष्ठी ब्रह्मणो ब्रह्म स्वयम्भुब्रह्मणे नम इत्येतदन्तं काण्वेदस्यान्तिमं वंशब्राह्मणम् । पौतिमाषीपुत्र. कश्चिद्वेदसम्प्रदायप्रवर्तको मुनिर्मनुष्याणा गुरु । स च कात्यायनीपुत्राद् वेदमधीतवान् । परमेष्ठीशब्देन सत्यलोकप्रवर्ती चतुर्मुखोऽभिधीयते । ब्रह्मशब्देनात्र, 'प्रज्ञानं ब्रह्म', 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म',

'मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम्' (श्वेता० उप० ४।१०)

इत्यादिवेदवाक्यप्रसिद्ध परमेश्वरो विवक्षित । तस्य च इतरेषामिवोत्पत्त्यर्थं वेदाध्ययनादिव्यवहाराय या पारतन्त्र्यं, तत् स्वयम्भूशब्देन निवार्यते । तथा च श्वेताश्वतरा आमनन्ति—

न तस्य कार्यं करणं च विद्यते न तत्समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यते ।
पराऽस्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च ॥
न तस्य कश्चित् पतिरस्ति लोके न चेशिता नैव च तस्य लिङ्गम् ।
स कारणं करणाधिपाधिपो न चास्य कश्चिज्जनिता न चाऽधिपः ॥
(श्वेता० उप० ६।८,९) ।
यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं यो वै वेदांश्च प्रहिणोति तस्मै ।
तं ह देवमात्मबुद्धिप्रकाशं मुमुक्षुर्वै शरणमहं प्रपद्ये ।
(श्वेता० उप० ६।१८) ।

नम शब्देन चाऽस्य ब्राह्मणस्य गुरुपरम्पराविषयनमस्कारं प्रत्यक्षमन्त्रत्वं बोध्यते । सा च गुरुनमस्काररूपा गुरुसेवा वेदाध्ययनतदर्थविचारतदनुष्ठानानां साफल्याय सम्पद्यते । तथा च स्मृति —

गुरुमुख्या क्रिया सर्वा भुक्तिमुक्तिफलप्रदा ।
तस्मात् सेव्यो गुरुर्नित्यं मुक्त्यर्थं सुसमाहितैः ॥

शुक्लयजुर्वेदस्य शाखाविषयको विचार ईदृशो चाऽस्मिन् वंशब्राह्मणे वाक्यमेवमाम्नायते— आदित्यानीमानि शुक्लानि यजूंषि वाजसनेयेन याज्ञवल्क्येनाख्यायन्त इति । आदित्येनाप्याधिरवादादित्यान्युच्यन्ते । वाज इत्यन्नस्य नामधेयम् । 'अन्नं वै वाजः' इति श्रुते । वाजस्य सनिर्दानं यस्य महर्षेरस्ति सोऽयं वाजसनि । तस्य पुत्रो वाजसनेयस्तस्य याज्ञवल्क्य इति नामधेयम् । तेन याज्ञवल्क्येनैतानि शुक्लयजूंषि महर्षिभ्य पञ्चदशभ्य आख्यायन्ते समन्तादुपदिश्यन्ते । एवं सति याज्ञवल्क्येन प्रवर्तिता शुक्लयजुर्विषया शाखा पञ्चदश सम्पद्यन्ते । तच्छाखाऽध्यायिनश्चरणव्यूहादिषन्यं काण्वादिभि पञ्चदशभिर्नामभिरित्थं व्यवह्रियन्ते-काण्वा ॥ १ ॥ माध्यन्दिना ॥ २ ॥ शापेया ॥ ३ ॥ तापायनीया ॥ ४ ॥ कापाला ॥ ५ ॥ पौण्ड्रवत्सा ॥ ६ ॥ आवटिका ॥ ७ ॥ परमावटिकाः ॥ ८ ॥ पाराशर्याः ॥ ९ ॥ वैधेयाः ॥१०॥ वैनेया ॥११॥ औधेया ॥१२॥ गालवा ॥१३॥ वैजवा ॥ १४ ॥ कात्यायनीयाश्च ॥ १५ ॥ इति पञ्चदश नामानि (च० व्यू० २ प०) ॥

काण्वसहितेत्यभिधान स्यार्थनिरूपणम्

तत्र काण्वाभिधेन महर्षिणा लब्धो यजुर्वेदविशेष काण्व.। तल्लाभश्च स्मर्यते—

युगान्तेऽन्तर्हितान् वेदान् सेतिहासान् महर्षय ।
लेभिरे तपसा पूर्वमनुज्ञाता स्वयम्भुवा ॥

यद्यप्यय वेद. स्वयम्भूपरमेष्ठ्यादिपरम्परया प्राप्त आदित्यशिष्येण याज्ञवल्क्येन बहुभ्य शिष्येभ्य उपदिष्टस्तथापि महता तपसा तुष्टस्येश्वरस्याऽनुग्रहात् काण्वसम्बन्धितयैव लोके प्रख्यायते। तमेत काण्ववेदमधीयते विदन्ति वेति व्युत्पत्त्या काण्वशिष्यप्रशिष्यादिपरम्पराया वर्तमाना सर्वेऽपि काण्वा इत्युच्यन्ते। एव ज्ञात्वा काण्वादिषु द्रष्टव्यम्।

तत्रेद काण्ववेदाख्य शुक्ल यजु पूर्व न व्याख्यात, किन्तु तैत्तिरीयाख्य कृष्ण यजुरेव व्याख्यातम् । तस्मादिदानीं काण्व-शाखा व्याख्यायते । यद्यप्येनयो शाखयोराध्वर्यव एव प्रयोग प्रतिपाद्यते, तथापि मन्त्रपाठविशेषै. प्रयोगविशेषैर्महान् भेद । स चानुष्ठातृभेदेन व्यवस्थितविषयत्वान्न विकल्प्यते । अत एव, 'स्वाध्यायोऽध्येतव्य' (तै० आ० २।१५) इति स्वकीयशाखाध्ययनमनुष्ठानविशेषाय विहितम्।

'स्वाध्यायोऽध्येतव्य' इत्यस्यार्थविचारणाया प्रभाकरमतोपन्यास

अत्रैतद् चिन्तनीयम् । किमेतत् स्वविधिप्रयुक्त माणवकाध्ययनम् ? उताऽध्ययनविधिप्रयुक्तम् ? इति । तत्र प्रभाकरो मन्यते—स्वाध्यायोऽध्येतव्य इत्यर्थविधिरष्टवर्षमुपनीत माणवकमध्ययने प्रवर्तयितु न प्रभवति । अनधीतवेदस्य तद्विधिवाक्यपाठाभावाद्, वाक्याऽर्थज्ञान व्याकरणादिषडङ्गाध्ययनरहितस्य दूरापेतम् । बालक्रीडासु निरन्तरमासक्तस्यानुष्ठाने प्रवृत्तिराशङ्कितुमप्यशक्या । तस्मान्नाय विधि प्रवर्तक । ननु पित्राचार्यादिभि शिक्षितो माणवक क्रीडाभ्य उपरत पित्रादिमुखादेव यथोक्तवाक्यार्थमवगत्याध्ययने प्रवर्तिष्यत इति चेत्? एव तर्हि पित्राचार्यादिकर्तृकाऽध्यापनप्रयुक्त माणवकाध्ययन, न त्वध्ययनविधिप्रयुक्तमित्येतादृशमस्मदीयमेव मत भवताऽप्यङ्गीकर्तव्यम् । अध्यापनस्य तु विधिरेवमाम्नायते—'अष्टवर्षं ब्राह्मणमुपनयीत' इति । ननु पूर्वोक्ताध्ययनविधाविवैतस्मिन्नध्यापनविधावपि योग्योऽधिकारी साक्षान्न श्रूयते । ततोऽध्ययनसिद्धौ तत्प्रयुक्तिरप्यध्ययनस्य दुर्लभेति चेत् ? मैवम् । उपनयीतेत्यनेनात्मनेपदेनाचार्यत्वकामस्याधिकारिण प्रतीयमानत्वात् । समाननोत्सञ्जनाचार्यकरणेत्यादिना सूत्रेणाऽऽचार्यकरणविवक्षाया, नयतिधातोरात्मनेपद विहितम्। एवमप्युपनयन एवाधिकारिसिद्धिर्न त्वध्यापन इति चेत् ? मैवम्। उपनयीत तमध्यापयीतेत्युपनयनाध्ययनयोरेकप्रयोगत्वावगमात् । अयमेवाऽर्थो मनुना स्मर्यते—

उपनीय गुरुः शिष्यं वेदमध्यापयेत्तु यः ।
सकल्पं सरहस्यं च तमाचार्यं प्रचक्षते ॥ (मनु २।१४०)

आचार्यत्वकामेन पित्रादिनाऽनुष्ठेयम् अध्यापनं माणवककर्तृकाध्ययन-व्यतिरेकेण न सिध्यति । पाचयति याजयतीत्यादौ सर्वत्र धात्वर्थव्यति-रेकेण णिच्प्रत्ययार्थादर्शनात् । अतः पित्रादिभिरनुष्ठेयमध्यापनं माणवकाध्ययनस्य प्रयोजकम् । एवं तर्हि, 'स्वाध्यायोऽध्येतव्यः' इत्यस्य विधेः का गतिरिति चेत् ? ग्रहणाध्ययनमनेन विधीयते इति ब्रूमः । अत एव, तैत्तिरीयब्राह्मणे वक्ष्यमाणे प्राच्यां दिशि ग्रामादित्यारभ्य तस्मिन्नेव प्रकरणे स्वाध्यायस्य महिमानम्—अपहतपाप्मा स्वाध्याय इत्यादिना बहुधा प्रपञ्च्य तस्मादेवमामनन्ति, तस्मात् स्वाध्यायोऽध्येतव्यः, यं यं क्रतुमधीते तेन तेनास्येष्टं भवतीति । तस्मादध्यापनविधिप्रयुक्तं माणवकाध्ययनमित्येवं प्रभाकरमतम् ।

पूर्वोक्तस्य प्रभाकर-मतस्य समीक्षा

अत्रोच्यते । नित्यस्य ग्रहणाध्ययनस्य काम्येनाध्यापनेन प्रयोज्यत्वं न सम्भवति । ग्रहणाध्ययनस्य नित्यत्वम-करणे प्रत्यवायस्मरणादवगन्तव्यम् । तथा च स्मर्यते—

योऽनधीत्य द्विजो वेदानन्यत्र कुरुते श्रमम् ।
स जीवन्नेव शूद्रत्वमाशु गच्छति सान्वयः ॥ (म० स्मृ० २।१६८)

अध्यापनं तु कुटुम्बपोषणाय गुरुदक्षिणाकामेनानुष्ठीयत इति तस्य काम्यत्वम् । एतदपि स्मर्यते—

षण्णां तु कर्मणामस्य त्रीणि कर्माणि जीविका ।
याजनाध्यापने चैव विशुद्धाच्च प्रतिग्रहः ॥ (म० स्मृ० १०।७६)

यजनयाजनाध्ययनाध्यापनदानप्रतिग्रहेषु षट्सु कर्मसु यजनाध्ययन-दानानि त्रीण्यदृष्टार्थानि । याजनादीनि तु त्रीणि जीवनार्थानि, न त्वदृष्टार्थानि । यस्तु गुरुदक्षिणामनपेक्ष्य माणवकान् अध्यापयति तस्याध्यापनं विद्यादानरूपत्वाददृष्टार्थमस्तु । न चैतावता एतस्य नित्यत्वात् सिध्यति । दानस्य धनधान्यादिना सम्पादयितुं शक्यत्वात् । इत्थमनित्यमध्यापनं यदा पित्रादयो नानुतिष्ठन्ति तदा नित्यमध्यापनप्रयुक्तं माणवकस्याध्ययनं न निष्पद्येत । तस्मान्नित्यं ग्रहणाध्ययनं स्वविधिप्रयुक्तमेवेत्यवगन्तव्यम् । ननु स्वाध्यायोऽध्येतव्य इत्यस्य वेदग्रहणविषयत्वाद् ग्रहणाध्ययनस्यविधिनं लभ्यते इति चेत् ? बाढम् । अत एव प्रकाशात्माचार्य-विवरणग्रन्थे समध्यापयीतेत्यस्य माणवकाध्ययनविधिपरत्वमुक्तम् । अत्र अध्यापयीतेति पदे, धात्वर्थो, णिच्प्रत्ययार्थो, विधायकविभक्त्यर्थश्चेति त्रयोऽर्थाः प्रतिपाद्यन्ते । तेषु णिच्प्रत्ययार्थस्य जीवनकामनयैव प्राप्तत्वा न्नाऽसौ विधेयः । अत आत्मनेपद धात्वर्थोऽप्राप्तोऽस्मिन् वाक्ये विधी-

यते। यथा, अग्निहोत्रं जुहोतीति होमं विधाय, दध्ना तु जुहोतीति वाक्ये प्राप्तहोमाऽनुवादेनाऽप्राप्तो दधिगुणो विहितस्तद्वत्। तस्मान्माणवककर्तृकाध्ययनविधिपरमेतद्वाक्यम्। तत्र तदर्थवाचकत्व योऽष्टवर्षो ब्राह्मणमुपगच्छेत्, सोऽधीयीतेत्येव परिशेतव्यम्। किञ्च सर्वासु स्मृतिषु ब्रह्मचारिप्रकरणेऽध्ययनविधेर्दृष्टत्वात् तन्मूलभूतासु श्रुतिषु विद्यते एवाध्ययनविधिरित्यनुमीयते। तस्मात् स्वविधिप्रयुक्तमध्ययनम्। तत्र माणवकस्याप्रवृत्तत्वेऽपि पित्रादिशिक्षया तदनुष्ठानं सिध्यति। यथा वेदाध्ययनात् प्रागेव पित्रादिशिक्षया सन्ध्यावन्दनसमिदाहरणाद्यनुष्ठानसिद्धिस्तद्वत्। तस्मात् स्वाध्यायोऽध्येतव्य इत्ययमेव विधिः काण्वशिष्यान् स्वशाखाविशेषाऽध्ययने प्रवर्तयतीति सिद्धम्।

स्वाध्यायाध्ययनस्य दृष्टार्थादृष्टार्थत्वे शाङ्करदर्शनानुसारि मतम्

इदमपरञ्चिन्त्यते। किमेतदध्ययनमदृष्टार्थमुत दृष्टार्थमिति ? तत्र इष्टाऽर्थेष्वाहारनिद्रादिषु वैदिकविध्यदर्शनाद् वेदेन विहितस्याऽध्ययनस्य सन्ध्यावन्दनादिवददृष्टार्थत्वं युक्तम्। 'स्वर्गकामो ज्योतिष्टोमेन यजेत' इत्यादिभिर्नैतत्कामाऽधीयीतेत्येवमदृष्टसाध्यफलविशेषो न श्रूयत इति चेत् ? न हि अध्ययनत्वसाम्येन ब्रह्मयज्ञाध्ययने श्रूयमाणं घृतकुल्यादिफलमत्रातिदिश्यताम्। ब्रह्मयज्ञप्रकरणे ह्येव श्रूयते–'यदृचोऽधीते पयसः कुल्या अस्य पितॄन् स्वधा अभिवहन्ति यद्यजूंषि घृतकुल्या, यत् सामानि सोम एभ्यः पवते, यदथर्वाङ्गिरसो मधो कुल्या' (तै० आ० २।१०) इति। तदेतद् ब्रह्मयज्ञफलं ग्रहणाध्ययनेऽतिदेष्टव्यम्। न चादृष्टचरोऽतिदेश इति वाच्यम्। जैमिनीययोः सप्तमाष्टमाध्याययोरतिदेशस्यैव बहुधा विस्तृतत्वात्। तत्र कर्माङ्गानामेवातिदेशो निरूपितः। घृतकुल्यादिवाक्य न तु कर्माङ्गबोधकं किं तु फलकथनेन स्तावकोऽर्थवादः। ईदृशस्यातिदेशो न क्वापि दृष्ट इति चेत् ? नैवम्। वैयासिके गुणोपसंहारपादे, 'हानौ तूपायनशब्दशेषत्वात्०' (वे० सू० ३।२६) इति सूत्रे तस्य दृष्टत्वात्। तथाहि। कौषीतकिनो ब्रह्मविदा परित्यक्तयोः सुकृतदुष्कृतयोरितरेतरैरनुकूलैः प्रतिकूलैश्च स्वीकारमिष्टमामनन्ति, न त्वितरस्वीकारम्। तदीयं च वाक्यमेतत्—

तदा विद्वान् पुण्यपापे विधूय निरञ्जनः परमं साम्यमुपैतीति।

तत्र भगवान् बादरायणः कौषीतकिशाखायां श्रुतस्येतरस्वीकारस्याथर्वणशाखायामुपसंहारं निर्णीतवान्। सोऽयं फलवाक्यरूपस्याऽर्थवादस्यातिदेशः। तद्वद् घृतकुल्यादिकमतिदिश्यताम्।

अथवा विश्वजिन्न्यायेन स्वर्गो ग्रहणाध्ययनफलत्वेन कल्पनीयः। तथाहि, 'विश्वजिता यजेत' इति यागविधिरेवाम्नातो न तत्र फलविशेषः।

तथा सत्यधिकार्यभावादननुष्ठाने प्राप्ते तत्समाधानं भगवान् जैमिनिरसूत्रयत्—'स स्वर्गः स्यात् सर्वान् प्रत्यविशिष्टत्वात्' (जै० सू० ४।३।१५) इति। अस्यार्थः—अधिकारहेतुत्वेन योऽयं फलविशेषोऽपेक्षितः सोऽयं स्वर्गोऽत्र भवेत्। कुतः? फलकामिनः सर्वान् पुरुषान् प्रति स्वर्गाख्यफलस्य साधारणत्वादिति। स्वर्गो नाम सुखातिशयः। तथा च,

दुःखेन यन्न सम्भिन्नं न च ग्रस्तमनन्तरम्।
अभिलाषोपनीतं च सुखं स्वर्गपदाभिधम्॥

अतोऽत्रापि अनेनैव न्यायेन माणवकाध्ययनस्य स्वर्गः फलमित्यदृष्टार्थमध्ययनमिति प्राप्ते ब्रूमः—दृष्टफलसम्भवे सत्यदृष्टकल्पनमन्याय्यम्। अन्यथा, व्रीहीनवहन्तीत्यत्रापि तण्डुलनिष्पत्तिलक्षणं दृष्टफलं बहुप्रयाससाध्यत्वादुपेक्ष्य सकृन्मुसलप्रहाररूपप्रयासरहितमवघातम् अदृष्टार्थं पुरुषोऽनुतिष्ठेत्। तथा सति शास्त्रीयतण्डुलाभावेन पुरोडाशासिद्धौ यागविषयो बाध्येरन्। तस्माद् दृष्टफलसम्भवे तदेवादरणीयम्। सम्भवति ह्यध्ययनस्याऽक्षरप्राप्तिरूपं दृष्टफलम्। नन्वक्षरप्राप्तिरूपं दृष्टफलं गुरुपूर्वकाध्ययनव्यतिरेकेण लिखितपाठेनापि लभ्यते। आयुर्वेदादिमन्त्रपाठेषु तथा दर्शनात्। तथा सति किमनेनाध्ययनविधिनेति चेत्? उच्यते। नियमादृष्टार्थोऽयमध्ययनविधिः। यथा तण्डुलनिष्पत्तिरूपस्य दृष्टफलस्य विनियनखविदलनादिनापि सिद्धौ नियमादृष्टार्थोऽवघातविधिस्तद्वत्। तस्मादक्षरप्राप्तिः प्रत्यक्षोऽध्ययनविधिरिति सिद्धम्॥

एतद्विषये भट्टगुरुमतयोरुपन्यासः

तदिदं शाङ्करदर्शनाऽनुसारिणं मतमसहमानौ भट्टगुरू मन्येते। भवत्वध्ययनस्याक्षरप्राप्तिः फलं, तथापि भवतामपि विधिर्न पर्यवस्यति। किन्तु प्राप्तैरक्षरैर्योऽयमर्थाऽवबोधस्तस्मिन् विधिः पर्यवस्यति। अर्थावबोधेनानुष्ठाने निष्पन्ने सति पुरुषार्थस्याग्निहोत्रादिफलस्य स्वर्गस्य सिद्धेः। अक्षरप्राप्तिमात्रेण तु न अग्निहोत्राद्यनुष्ठानफलं सिध्यति। तस्मात् फलवदर्थावबोधेऽध्ययनविधेः पर्यवसानमवगन्तव्यम्। यद्यपि विहितस्वाध्यायाध्ययनमात्रादिदानीन्तनेषु सर्वेष्वध्यापकेषु अर्थावबोधो न दृष्टस्तथापि निगमनिरुक्तव्याकरणाद्यङ्गपरिशीलनवत्सु दृष्ट एवार्थावबोधः। व्याकरणादिपरिशीलनमात्रेणार्थप्रतीतिमात्रे सत्यपि तन्निर्णयो न लभ्यते।

(१) तथा च तत्रत्यं शाबरभाष्यम्—एवं आर्तीयकेषु एतत् समधिगतम्, एकं फलमिति। इदमिदानीं सन्दिह्यते—किं यत् किञ्चित् उत स्वर्ग इति। यत् किञ्चिदिति प्राप्तं विशेषानभिधानात्। एवं उच्यते स स्वर्गः स्यात् सर्वान् प्रत्यविशिष्टत्वात्। सर्वे हि पुरुषाः स्वर्गकामाः। कुत एतत्? प्रीतिर्हि स्वर्गः। सर्वश्च प्रीतिं प्रार्थयते। किमतो यद्येवम्। अविशेषवचनः शब्दो न विशेषे व्यवस्थापितो भविष्यति। यश्चैवं कुर्यादिति। तस्मात् स्वर्गः फलमेकमार्तीयकमिति।

अक्ता शर्करा उपदधातीत्यादिवाक्येषु केन द्रव्येणाऽक्ता इत्यादे सदेह-स्यानपगमादिति चेत्। एव तर्हि निर्णायक मीमासाशास्त्रमनेनाध्ययनविधिनार्थनिर्णयाय स्वीक्रियताम्। यथाऽवघातविधिस्तण्डुलनिष्पत्ति-फलसिध्यर्थोऽवघातस्यावृत्ति स्वीकरोति तद्वत्। तस्मात् फलवदर्थावबोधे पर्यवस्यत्ययमध्ययनविधिर्न त्वक्षरप्राप्तिमात्र इति प्राप्ते ब्रूम —

किमयमर्थावबोध स्वयमेव पुरुषार्थस्य स्वर्गहेतु ? उताऽग्निहोत्राद्यनुष्ठानद्वारेण। नाऽऽद्य। अनुष्ठानवैयर्थ्यप्रसङ्गात्। द्वितीये तु यथार्थावबोधस्यानुष्ठानहेतो परम्परया पुरुषार्थहेतुत्वम्। एवमर्थावबोधहेतुभूताया अक्षरप्राप्तेरपि परम्परया पुरुषार्थहेतुत्वाद्विधिरक्षरप्राप्तौ पर्यवस्यतु। किञ्चानुष्ठानद्वारस्वर्गफलोपेतेऽर्थावबोधे विधिपर्यवसान वदत कृत्स्नवेदाध्ययन न सिध्येत्। राजसूयाऽश्वमेधादावनधिकारिणो ब्राह्मणस्य तत्फलत्वपर्यन्तार्थावबोधासभवात्। अक्षरप्राप्तिफलवादिनस्तु कृत्स्नवेदाध्ययन सिध्यति। अक्षरप्राप्तिर्ब्रह्मयज्ञे जपहेतुत्वात्। तत्र ब्राह्मणोऽपि राजसूयाश्वमेधादिवेदविभागे भागोत्तरब्रह्मयज्ञजप करोत्येव। विधेरर्थावबोधपर्यन्तत्वाऽभावे कथमर्थावबोधसिद्धिरिति चेत् ? काव्यनाटकादिग्रन्थेषु वैदिकविधिमन्तरेण यथा अर्थावबोधस्तद्वद् भविष्यति। विध्यर्थाभावेऽर्थावबोधप्रयुक्तमदृष्ट किञ्चिदपि न सिध्यतीति चेत् ? मैवम्। अर्थावबोधस्याध्ययनविधिप्रयुक्त्यभावेऽपि विध्यन्तरप्रयुक्तत्वेन तस्यादृष्टस्य सिद्धे। विध्यन्तर चैवमाम्नायते—'ब्राह्मणेन निष्कारणो धर्म षडङ्गो वेदोऽध्येयो ज्ञेयश्च'।

'योऽर्थज्ञ इत्सकल भद्रमश्नुते।
नाकमेति ज्ञानविधूतपाप्मा'॥ (नि० १।१८)

तस्मादध्ययनविधि पाठमात्रपर्यवसायी। अर्थावबोधस्तु विध्यन्तरप्रयुक्त इति सिद्धम्॥

वेदस्य विषयविभाग-निरूपणम् अथेदानीं विहितार्थावबोधसिद्धये काण्ववेदो व्याख्यायते कण्वसबन्धश्च वेदस्य पूर्वमेव प्रसिद्ध प्रदर्शित। कण्वसबन्धिशाखाया वेदत्व चाऽलौकिकपुरुषार्थोपायवेदनहेतुत्वादवगन्तव्यम्। तथा चोक्त—

प्रत्यक्षेणाऽनुमित्या वा यस्तूपायो न बुद्ध्यते।
एत विदन्ति वेदेन तस्माद् वेदस्य वेदता॥

तस्मिंश्च वेदे द्वौ काण्डौ-कर्मकाण्डो, ब्रह्मकाण्डश्च। बृहदारण्यकाऽऽख्यो ग्रन्थो ब्रह्मकाण्डस्तद्व्यतिरिक्त शतपथब्राह्मण सहिता चेत्यनयोर्ग्रन्थयो कर्मकाण्डत्वम्। तत्रोभयत्राधानाग्निहोत्रदर्शपूर्णमासादिकर्मण एव प्रतिपाद्यत्वात्। बृहदारण्यके तु तृतीयाद्यध्यायेषु ब्रह्म प्रतिपाद्यते। अत कर्माणि

वेदस्य विषयः तदर्थबोधः प्रयोजनम्। बोधार्थी चाधिकारी। तत्र प्रयोजनं विषयेण जन्यते। अधिकारिविषययोस्तु प्रयोजनद्वारेणोपकार्योपकारकत्वसम्बन्धः। इत्थं विषयप्रयोजनाधिकारिसम्बन्धरूपस्याऽनुबन्धचतुष्टयस्य विद्यमानत्वात् तदीयप्रामाण्यस्य जैमिनिना प्रथमपादे प्रपञ्चितत्वाच्च वेदो व्याख्यातुं योग्यः।

कर्मकाण्डस्य व्याख्यानप्राथम्ये चोपपत्तिविचारः

तस्मिंश्च वेदे कर्मकाण्डं प्रथममाम्नातम्। यद्यपि ब्रह्मणोऽभ्यर्हितत्वाद् ब्रह्मकाण्डस्यैव प्राथम्यमुचितम्। तथापि कर्मभिः साध्यां चित्तशुद्धिमन्तरेण पुरुषस्य ब्रह्मकाण्डेऽधिकाराभावादधिकारहेतुकर्मप्रतिपादकं काण्डं प्रथमं समाम्नातम्। कर्माणि च चतुर्विधानि। नित्य, नैमित्तिक, काम्य, निषिद्ध चेति। तत्र नित्यनैमित्तिकयोरननुष्ठानान्निषिद्धसेवनाच्च प्रत्यवाय उत्पद्यते। तथा च याज्ञवल्क्यः स्मरति—

विहितस्याननुष्ठानान्निन्दितस्य च सेवनात्।
अनिग्रहाच्चेन्द्रियाणां नरः पतनमृच्छति॥ (या० स्मृ० ३।२१९)

तेन च प्रत्यवायेन बुद्धिमान्द्ये सति नित्यानित्यवस्तुविवेकवैराग्यादीनामनुदयात् ब्रह्मविविदिषा पुरुषस्य न जायते। तस्माद् विविदिषाहेतुत्वं नित्यनैमित्तिककर्मणां बृहदारण्यके समामनन्ति—

तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति।
यज्ञेन दानेन तपसाऽनाशकेन॥

तदनुष्ठानेन तमोगुणरूपे चित्तमालिन्ये अपगते सति सत्त्वगुणरूपस्य नैर्मल्यस्योदयाद् विवेकवैराग्यादिसम्पत्तौ सत्यां परमपुरुषार्थरूपे ब्रह्मतत्त्ववेदनेऽभिरुचिर्जायते। 'कारीर्या वृष्टिकामो यजेत', 'चित्रया पशुकामः' इत्यादीनि तु काम्यकर्माणि परमपुरुषार्थसाधनाऽभावेऽपि स्वाभाविककाममलानां पुरुषाणां वैदिकमार्गे फलप्रदानेन श्रद्धामुत्पादयितुमेवाम्नायन्ते। तस्मात् तानि वेदे प्रासङ्गिकानि। परमतात्पर्यं तु वेदस्य नित्यकर्मस्वेव। तस्मात् कर्मकाण्डगतयोः संहिताशतपथग्रन्थयोः प्राधान्येन नित्यकर्माण्याम्नातानि।

यजुर्वेदस्याध्यायगता विषयाः

तत्र शतपथब्राह्मणस्य मन्त्रव्याख्यानरूपत्वाद् व्याख्येयमन्त्रप्रतिपादकः संहिताग्रन्थः पूर्वभावित्वात् प्रथमो भवति। तस्मिंश्च संहिताग्रन्थे चत्वारिंशदध्यायाः। तेषु प्रथमद्वितीययोरध्याययोर्दर्शपूर्णमासौ। तृतीयेऽग्न्याधानाग्निहोत्राग्न्युपस्थानचातुर्मास्यानि। चतुर्थपञ्चमषष्ठसप्तमाष्टमाध्यायेषु अग्निष्टोमः। नवमे वाजपेयः। दशमे राजसूयः। एकादशमारभ्य अष्टादशान्तेषु अष्टस्वग्निचयनम्। एकोनविंशविंशैकविंशेषु त्रिषु सौत्रामणी। चतुर्विंशपञ्चविंशद्वाविंशागत

विंशेषु चतुर्ष्वश्वमेध । अष्टाविंशमारभ्य त्रयस्त्रिंशान्तेषु षट्सु तत्र तत्र विप्रकीर्णा लिङ्गविनियोज्या अनारभ्याधीता मन्त्रा । चतुस्त्रिंशपञ्चत्रिंशयो पुरुषमेध । षट्त्रिंशे शान्ति । सप्तत्रिंशाष्टत्रिंशैकोनचत्वारिंशेषु प्रवर्ग्य । चत्वारिंशे च ब्रह्मविद्या।

संहितारम्भे दर्शपूर्णमासेष्टिनिरूपणस्य औचित्यविचार

ननु संहिताया आदौ कर्मान्तर परित्यज्य दर्शपूर्णमासेष्टिरेव कुत प्रतिपाद्यत इति चेत् ? प्रकृतित्वान्निरपेक्षत्वाच्चेति ब्रूम । प्रकर्षेणाऽङ्गोपदेशो यत्र क्रियते सा प्रकृति । कृत्स्नाङ्गविषयत्वमुपदेशस्य प्रकर्ष । विकृतिषु तु विशेषाङ्गमात्रस्योपदेश क्रियते । अङ्गान्तराणि तु प्रकृतेरतिदिश्यन्ते । अत उपदेशस्य प्रकर्षाभाव । प्रकृतिस्त्रिविधा—अग्निहोत्रम्, इष्टि, सोमश्चेति। त्रिष्वप्येतेष्वन्यनैरपेक्ष्येण स्वाङ्गजात सर्वमुपदिष्टम् । तत्र सोमयागस्य स्वरूपेणान्यनैरपेक्ष्येऽप्यङ्गेषु दीक्षणीयादिषु दर्शपौर्णमासेष्टिसापेक्षत्वाद् न पूर्वभावित्व युक्तम्। इष्टेस्तु सोमयागनैरपेक्ष्यात् सोमात् प्राचीनत्व युक्तम्। यद्यप्यग्निहोत्रस्य स्वरूपाङ्गेषु नास्त्यन्यापेक्षा, तथाप्यग्निसिद्ध्यपेक्षत्वाद् आहवनीयाद्यग्नीना च पवमानेष्टिसाध्यत्वात् पवमानेष्टीना च दर्शपूर्णमासविकृतित्वात् परम्परयाग्निहोत्रस्य दर्शपूर्णमासापेक्षाऽस्तीति प्रथमभावित्व युक्तम् । दर्शपूर्णमासयोरग्निसाध्यत्वादग्निसाधकमाधान प्रथमतो वक्तव्यमिति चेद् ? मैवम्। नाधानमात्रेणाग्नय सिध्यन्ति किन्तु पवमानेष्टिभिरपि। ताश्चेष्टयो दर्शपूर्णमासविकृतित्वात् साक्षादेव दर्शपूर्णमासावपेक्षन्ते। दर्शपूर्णमासौ त्वग्निद्वारा पवमानेष्टिसापेक्षावपि न साक्षात् पवमानेष्टीरपेक्षेते। अतो निरपेक्षत्वाद् दर्शपूर्णमासेष्टिरेव प्रथम वक्तव्या। ऋग्वेदसामवेदयोरादौ दर्शपूर्णमासेष्टिर्नाम्नातेति चेत् ? बाढम्। यजुर्वेदमपेक्ष्य दर्शपूर्णमासयोरादित्वमुक्तम्। कर्मकाण्डविषये यजुर्वेदस्यैव प्राधान्यात्। आनुपूर्व्या कर्मणा स्वरूप यजुर्वेदे समाम्नातम्। तत्र तत्र विशेषापेक्षायामपेक्षिता याज्यापुरोनुवाक्याद्य ऋग्वेदे समाम्नायन्ते । स्तोत्रादीनि तु सामवेदे । तथा सति भित्तिस्थानीयो यजुर्वेद, चित्रस्थानीयावितरौ। तस्मात् कर्मसु यजुर्वेदस्य प्राधान्यम् । तस्मिंश्च दर्शपूर्णमासेष्टिरादौ समाम्नाता तस्या चेष्टौ, इषे त्वादयो मन्त्रा ।

मन्त्रस्य सामान्यलक्षणनिरूपणम्

तेषां च मन्त्राणा सामान्यलक्षण न्यायविस्तराभिधे ग्रन्थे द्वितीयाऽध्याये प्रथमपादे द्वाभ्यामधिकरणाभ्यामित्थ विचारितम्—

'अहे बुध्निय मन्त्र मे' इति मन्त्रस्य लक्षणम्।
नास्त्यस्ति वाऽस्य नास्त्येतदव्याप्त्यादेरवारणात्॥

याज्ञिकानां समाख्यानं लक्षणं दोषवर्जितम् ।
तेऽनुष्ठानस्मारकादौ मन्त्रशब्दं प्रयुञ्जते ॥

आधानप्रकरण इदमाम्नायते—'अहे बुध्निय मन्त्रं मे गोपाय' (तै० ब्रा० १।२।१।२६) इति । तत्र मन्त्रस्य लक्षणं नास्ति, कुतः ? अव्याप्त्यतिव्याप्त्योर्वारयितुमशक्यत्वात् । 'विहितार्थस्याभिधायको मन्त्रः' इत्युक्ते, 'वसन्ताय कपिञ्जलानालभते' (वा० स० २४।२०) इत्यस्य मन्त्रस्य विधिरूपत्वादव्याप्तिः । 'मननहेतुर्मन्त्रः' इत्युक्ते, ब्राह्मणेऽतिव्याप्तिरिति चेत् ? नैवम् । याज्ञिकसमाख्यानस्य निर्दोषलक्षणत्वात् । तच्च समाख्यानमनुष्ठानस्मारकादीनां मन्त्रत्वं गमयति । 'उरु प्रथस्व' इत्यादयोऽनुष्ठानस्मारकाः । 'अग्निमीळे पुरोहितम्' (ऋ० १।१।१) इत्यादयः स्तुतिरूपाः । 'इषे त्वा' (वा० स० १।१) इत्यादयः शाखाछेदनादिस्मारकाः । 'अग्न आयाहि वीतये' (सा० म० १।१) इत्यादय आमन्त्रणोपेताः । एवमन्येऽप्युदाहार्याः । ईदृशेष्वत्यन्तविजातीयेषु समाख्यानमन्तरेण नान्यः कश्चिदनुगतो धर्मोऽस्ति यस्य लक्षणमुच्यते । तस्मात् समाख्यानं मन्त्रलक्षणम् ॥ (जै० न्या० वि० २।१।७)

ऋगादीनां त्रिविधानां मन्त्राणां विशिष्टलक्षणनिर्देशः

ऋगादिलक्षणं पूर्वोत्तरपक्षावाह—

न ऋक्सामयजुषां लक्ष्म साङ्कर्यादिति शङ्किते ।
पादश्च गीतिः प्रश्लिष्टपाठ इत्यस्त्वसङ्करः ॥

इदमाम्नायते—'अहे बुध्निय मन्त्रं मे गोपाय यमृषयस्त्रैविदा विदुः ऋचः सामानि यजूंषि' इति । त्रीन् वेदान् विदन्तीति त्रिविदः । त्रिविदां सम्बन्धिनोऽध्येतारस्त्रैविदाः । ते च यं मन्त्रभागमृगादिरूपेण त्रिविधं वदन्ति तं गोपायेति योजना । त्रिविधानाम् ऋक्सामयजुषां व्यवस्थितं लक्षणं नास्ति । कुतः ? साङ्कर्यस्य दुष्परिहरत्वात् । 'अध्यापकप्रसिद्ध्या ऋग्वेदादिषु पठितो मन्त्र ऋगादिरूपः' इति हि वक्तव्यम् । तच्च सङ्कीर्णम् । तथाहि । अग्नये मथ्यमानायानुब्रूहि, हविर्धानाभ्यां प्रोह्यमाणाभ्यामनुब्रूहि इत्यादीनि यजूंष्यृग्वेदे समाम्नातानि । 'देवो वः सवितोत्पुनात्वच्छिद्रेण पवित्रेण वसोः सूर्यस्य रश्मिभिः' (तै० सं० १।१।५।१) इत्ययं मन्त्रो यजुर्वेदे सम्प्रतिपन्नयजुषां मध्ये पठितः । न च तस्य यजुष्ट्वमस्ति । ऋग्रूपत्वेन तद्ब्राह्मणे व्यवहृतत्वात् । सावित्र्यर्चेति हि ब्राह्मणम् । 'एतम् साम गायन्नास्ते' इति हि प्रतिज्ञाय, हाउ इत्यादिकं साम यजुर्वेदे गीतम् । 'अक्षितमस्यच्युतमसि प्राणसंशितमसि' इति त्रीणि यजूंषि सामवेदे (छा० उ० ३।१७।६) समाम्नायन्ते । तस्मादस्ति लक्षणमिति चेत् ? न, पादादीनामसङ्कीर्णलक्षणत्वात् । पादेनार्धर्चेनोपेता वृत्त

बद्धा मन्त्रा ऋच । गीतिरूपा मन्त्रा सामानि । वृत्तगीतिवर्जितत्वेन प्रश्लिष्टपठिता मन्त्रा यजूंषि इति व्यवस्थितं लक्षणम् । (जै० न्या० वि० २।१।१२) ॥

मन्त्राणामनुष्ठेयार्थस्मारकत्वप्रतिपादनम्

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे मन्त्रेष्वन्यद्विचारितम्—
"मन्त्रा उरु प्रथस्वेति किमदृष्टैकहेतव ।
यागे कृतपुरोडाशप्रथनादेश्च भासका ॥
ब्राह्मणेनापि तद्भानान्मन्त्रा पुण्यैकहेतव ।
न तद्भानस्य दृष्टत्वाद् दृष्टे वरमदृष्टत ॥

'उरु प्रथस्व' इत्यय कश्चिन्मन्त्र । तस्याऽयमर्थ -भो पुरोडाश त्वमुरु विपुलता यथा भवति तथा कपालेषु प्रसर इति हीदृशा मन्त्रा यागप्रयोगेपूच्चार्यमाणा अदृष्टमेव जनयन्ति, न त्वर्थप्रकाशनाय तदुच्चारणम् । पुरोडाशप्रथनलक्षणार्थस्य ब्राह्मणवाक्येनापि भासमानत्वात् । 'उरु प्रथस्वेति पुरोडाश प्रथयति' इति हि ब्राह्मणवाक्यमिति चेत् ? न एतद्युक्तम् । अर्थप्रत्यायनस्य दृष्टप्रयोजनस्य सम्भवे सति केवलादृष्टस्य कल्पयितुमशक्यत्वात् । तस्माद् दृष्टमर्थानुस्मरणमेव यागप्रयोगे मन्त्रोच्चारणस्य प्रयोजनम् । ब्राह्मणवाक्येनाप्यर्थानुस्मरणसम्भवे मन्त्रेणैवानुस्मरणीयमिति यो नियमस्तस्याऽदृष्ट प्रयोजनमस्तु" (जै० न्या० वि० १।२।४) ।

ननु मन्त्राणामनुष्ठेयार्थस्मारकत्व क्वचिद् व्यभिचरितम् । तथाहि—
दिवो वा विष्ण उत वा पृथिव्या महो वा विष्णवुत वाऽन्तरिक्षात् ।
हस्तौ पृणस्व बहुभिर्वसुभिराप्रयच्छ दक्षिणादोत सव्यात् ।

इत्यस्मिन् मन्त्रे धनमाशास्ते इत्ययमर्थ प्रतीयते । अनुष्ठेयार्थस्तु शकटविशेषस्थापनायाऽऽधारभूतकाष्ठस्थापन, तत्तु ब्राह्मणे न विधीयते । 'दिवो वा विष्ण उत वा पृथिव्या' इत्याशीरेतयर्चा दक्षिणस्य हविर्धानस्य मेढीं निहन्तीति । नाऽय दोष । अस्याधिकरणस्य लिङ्गविनियोगविषयत्वात् । उदाहृतस्तु मन्त्र श्रुत्या विनियुज्यते ।

मन्त्रार्थज्ञाने ऋषिच्छन्दोदेवतानामावश्यकवेदनम्

य एतेऽर्थस्मरणाय प्रयोक्तृभ्या मन्त्रा सन्ति, तेषु सर्वेष्वृष्यादिक वेदितव्यम् । अत एव छन्दोगा ऋष्याद्यवेदने बाधमभिधाय तद्वेदनविधिमामनन्ति—'यो ह वा अविदितार्षेयच्छन्दोदैवतब्राह्मणेन मन्त्रेण याजयति वाऽध्यापयति वा स्थाणु वर्च्छति गर्तं वा पद्यते' इत्यादिरवेदने बाध । तस्मादेतानि मन्त्रे विद्यादिति वेदनविधि ।

तथा कात्यायनाऽऽचार्योऽप्याह—'एतान्यविदित्वा योऽधीतेऽनुब्रूते जपति यजते याजयते तस्य ब्रह्म निर्वीर्यं यातयाम भवति । अथ विज्ञायैतानि योऽधीते तस्य वीर्यवद्, अथ योऽर्थवित् तस्य वीर्यवत्तर भवति

जपित्वा दुरिष्टात् तत्फलेन युज्यते' इति । अस्यास्तु मन्त्रब्राह्मणात्मिकायाः काण्वशाखायाः सर्वस्या अपि स्वयम्भुब्रह्मारभ्य पौतिशाखापर्यन्ताः सम्प्रदायप्रवर्तका ऋषयस्त्रिषु वंशब्राह्मणेषु मन्त्रविशेषेषु स्पष्टमाम्नाताः । काण्डविशेषेषु मन्त्रविशेषेषु चाऽपेक्षितास्तत्तदृषिविशेषा ब्राह्मणगताख्यायिकाभिरनुक्रमणिकादिभिर्ग्रन्थैश्चावगन्तव्याः । तदज्ञानेऽपि यथोक्तानामृषीणां मध्यगतत्वादवेदनप्रयुक्तो बाधो नास्ति । ऋषिविशेषाणामपि विज्ञाने फलाधिक्यमस्ति । अत एव वीर्यवत्तरं भवतीति कात्यायनवाक्यं पूर्वमुदाहृतम् । छन्दस्तु मन्त्राणाम् इषे त्वादीनामनियताक्षरत्वान्नास्त्येव । ये तु यजुषामपि छन्द इच्छन्ति, ते कात्यायनोक्तसर्वानुक्रमणिकायाः पञ्चमाऽध्यायमभ्यस्य तद्द्वारेण तत्तन्मन्त्रच्छन्दोऽनुसन्धेयम् । देवता तु मन्त्रप्रतिपाद्या । सा च मन्त्रलिङ्गादवगन्तव्या । येषु मन्त्रेष्वग्नीन्द्रादयश्चेतनाः प्रतिपाद्यन्ते । तेष्वग्न्यादीनां देवतात्वं विस्पष्टम् । येषु तु मन्त्रेषु पलाशशाखाबर्हिर्जुह्वादयोऽचेतनाः प्रतिपाद्यन्ते तेष्वपि शाखादिशब्दाभिधेयास्तत्तद्द्रव्याभिमानिनश्चेतना देवता अवगन्तव्याः । अत एव भगवान् बादरायणो मृद्ब्रवीदापोऽब्रुवन्नित्यादिष्वचेतनद्रव्येषु चेतनोचितव्यापारमुपपादयितुम्, 'अभिमानिव्यपदेशस्तु'०' (वे० २।१।५) सूत्रयामास । एवञ्च सति, इषे त्वादीनां मन्त्राणाम् ऋषिच्छन्दोदेवता यथोक्तनीत्या सुबोधाः । तस्माद् ग्रन्थबाहुल्यभीतैरस्माभिः प्रतिमन्त्रं नोदाह्रियन्ते । विनियोगज्ञानाय तु प्रतिमन्त्रं कात्यायनसूत्रवाक्यमुदाह्रियते । मन्त्रार्थज्ञानाय वाक्यसम्बन्धिब्राह्मणं तत्र तत्र यथासम्भवमुदाहराम । तदर्थावबोधदार्ढ्याय शाखान्तरविषयमप्याऽऽपस्तम्बसूत्रं, बौधायनसूत्रं तैत्तिरीयब्राह्मणं च क्वचित्क्वचिदुदाहराम ॥

दर्शयागात्पूर्वं नियमेन विधेया अनुष्ठानविषय

दर्शयागं चिकीर्षुरमावास्यायां प्रातर्नित्याग्निहोत्रं कृत्वा ततो दर्शयागार्थं, 'ममाग्ने वर्च' इत्यादिभिर्मन्त्रैर्वेदिषु समिदाधानरूपमन्वाधानं कृत्वा वत्सापाकरणं कुर्यात् । किमिदं वत्सापाकरणमिति चेत् ? सन्ति दर्शयागे त्रीणि प्रधानहवींषि, आग्नेयोऽष्टाकपाल, ऐन्द्रं दधि, ऐन्द्रं पय इति । तत्र प्रतिपदि दधिहोतुं तस्य दध्नः सम्पादनायाऽमावस्यायां रात्रौ गावो दोग्धव्याः । तद्दोहनार्थं प्रातः काले लौकिकदोहनादूर्ध्वं स्वमातृभिः सह सञ्चरन्तो वत्सा मातृभ्यो अपाकरणीयाः । तदिदं वत्सापाकरणम् । एतच्च वत्सो महर्षिः स्वर्गापि ब्राह्मणे विधातुमिदं वाक्यं पठति—'स वै पर्णशाखया वत्सानपाकरोति' इति । '

तदेतदुपपादयितुम् अर्थवादे गायत्र्यात्मना सोमाहरणमभिधाय तदा

१ अत एव सूत्रस्य शाङ्करभाष्ये सङ्कलयन्ते एवमेवोपन्यस्तमस्माभिः । तत्तु जिज्ञासुभिरवश्यावलोकनीयमिति ।

हरणवेलाया पक्षिरूपाया गायत्र्या पक्षविशेष सोमवल्ल्या' पर्णं च भूमावपतत्। तयोरन्यतरत् पर्णनामक पलाशवृक्षोऽभूत्। अत सोमसम्बधाद् गायत्रीसम्बन्धाच्च पलाशवृक्ष प्रशस्य इत्यभिधीयते। त विधिमेवमुपसहरति। पर्ण प्रचिच्छेद गायत्र्या वा सोमस्य वा राज्ञस्तत् पतित्वा पर्णोऽभवत्। तस्मात् पर्णो नाम यत् तत्र किञ्चित् सोमस्य त्यक्त, तस्मात् पर्णशाखया वत्सानपाकरोतीति।

गायत्र्या सोमाहरण, कद्रूश्च वै सुपर्णा चेत्यादौ तैत्तिरीयब्राह्मणगतानुवाके, 'सोमो वै राजा गन्धर्वेष्वासीत्' इत्यादौ बह्वृचब्राह्मणे च प्रपञ्चितम्। पलाशवृक्षस्य सोमसम्बन्धिपर्णोद्भवत्वेन वृक्षजातिषु ब्राह्मणवृक्षतया प्रशस्तत्वात् तदीयशाखया वत्सापाकरण तित्तिरि स्वकीयब्राह्मणेऽपि स्पष्टमित्थमुवाच-'तृतीयस्यामितो दिवि सोम आसीत्। त गायत्र्याहरत्। तस्य पर्णमच्छिद्यत्। तस्य पर्णोऽभवत्। तस्य पर्णस्य पर्णत्वम्। ब्रह्म वै पर्णम्। यत् पर्णशाखया वत्सानपाकरोति ब्रह्मणैवैनानपाकरोति' इति। न चाऽत्र सोमवल्ल्या पत्रमात्रस्य कथ वृक्षस्य सम्पत्तिरिति विस्मेतव्यम्। विधातुरीश्वरस्याऽचिन्त्यशक्तित्वात्। अन्यथा बीजाद् वृक्ष इत्यत्रापि, क बीज, कुत्र वा वृक्ष इत्यय विस्मय केन वार्येत। सर्वत्र पर्णेभ्यो वृक्ष प्रसज्ज्येतेत्ययमतिप्रसङ्गोऽपीश्वरसङ्कल्पाभावेन परिहर्तव्य स च सङ्कल्प कार्यैकसमधिगम्य। तस्माद्वेदार्थे कुतर्केन चोदनीयम्। तस्या पर्णवृक्षशाखायाश्छेदनेन प्रथममन्त्र कात्यायन स्वकीयसूत्र इत्थ विनियुङ्क्ते- पर्णशाखा छिनत्ति शामीलां वेषे त्वेत्यूर्जे त्वेति वा छिनद्मीति वोभयो साकाङ्क्षत्वात्। सन्नमयामीति वोत्तर इति। अस्याऽयमर्थ -पलाशशाखा शमीशाखा चाऽत्र विकल्पिता। तच्छेदने, इषे त्वेत्यूर्जे त्वेति चैतौ मन्त्रौ विकल्पितौ। तयोरुभयो क्रियापदाकाङ्क्षत्वादर्थावबोधाय छिनद्मीति पदमध्याहर्तव्यम्। सोऽयमेक पक्ष। इषे त्वेति छेदनार्थो मन्त्र। ऊर्जे त्वेति सन्नमनार्थो मन्त्र। सन्नमनमृजूकरणम्। तदिद पक्षान्तरमिति। अत्र बौधायन उभयोर्वाक्ययोरेकमन्त्रत्वमाश्रित्य त मन्त्र छेदने विनियुङ्क्ते— 'तामाछिनत्तीषे त्वोर्जे त्वेति'। आपस्तम्बस्तु तदभिसन्धाय मन्त्रभेदपक्षमपि कञ्चिदाश्रित्य विनियोगभेदमाह—'सन्नयत पलाशशाखा शमीशाखा वा हरति। इषे त्वोर्जे त्वेति तामाच्छिनत्त्यपि वेषे त्वेत्याच्छिनत्त्यूर्जे त्वेति सनममत्यनुमार्ष्टि वेति'। सन्नयत० सान्नायनामक दधिरूप हवि कुर्वत इत्यर्थ॥

काण्वशिष्यास्तु मन्त्रभेद विनियोगभेद चाश्रित्येत्थमामनन्ति-तामाच्छिनत्तीषे त्वेति वृष्ट्यै तदाह यदिषे त्वेत्यूर्जे त्वेत्यनुमार्ष्टि यद्वृष्ट्या ऊर्क् रसो जायते तस्मा उ एतदाह तस्मादाहोर्जे त्वेतीति॥ अस्यायमर्थ -ता पर्णशाखाम्, इषे त्वेति मन्त्रेणाध्वर्यु साकल्येन छिन्द्यात्। छेदकालेऽध्वर्यु इषे त्वेति यद् वाक्यमाह तद्वाक्य वृष्टिसिद्ध्यर्थम्। अधिकेनादरेण सेवते,

ऊर्जे त्वेति मन्त्रेण वा शाखामनुमृज्यात्। अनुमार्जनमानुलोम्येन तस्या सलग्नधूल्याद्यपनयनम्। यदि प्रभूताया वृष्टेः सकाशाद् व्रीहियवाद्यभिवृद्धिहेतुरूर्जशब्दाऽभिधेय समीचीनजलात्मको रसो जायते, तदा प्राणिनामुपकारो भवति। तदर्थमेवाऽध्वर्युरेवदाह। किमाहेत्याशङ्क्य, तस्मादाहोर्जे त्वेति वाक्येन तदेव स्पष्टीक्रियते इति। भाष्याभिमत एव मन्त्रभेदपक्षो जैमिनीयैरपि द्वितीयाध्याये प्रथमपादे इत्थं निर्णीत —

'इषे त्वादिर्मन्त्र एको भिन्नो वैकः क्रियापदे।
असत्यर्थास्मारकत्वादेकोऽदृष्टस्य कल्पनात्॥
छेदने मार्जने चैतौ विनियुक्तौ क्रियापदे।
अध्याहृते स्मारकत्वान्मन्त्रभेदोऽर्थभेदत॥'

(जै० न्या० वि० २।१।१५)

'इषे त्वोर्जे त्वा' (वा० स० १।१) इत्यत्र क्रियापदाभावेन 'उरु प्रथस्व' इति मन्त्रवदर्थस्मारकत्वाभावात्, अदृष्टार्थं सत्येकादृष्टस्य कल्पने लाघवादेक एव मन्त्र इति चेत्? नैवम्। काण्वब्राह्मणे छिनत्त्यनुमार्ष्टि इति विनियोगभेदश्रवणात्, तदनुसारेण इषे त्वा छिनद्मि ऊर्जे त्वाऽनुमार्ज्मि इति क्रियापदेऽध्याहृते सति, अर्थद्वयस्मारकत्वाद् भिन्नौ मन्त्रौ इति॥

इति शुक्लयजुर्वेदान्तर्गतभाष्यसहितायाः सायणकृता
भाष्योपक्रमणिका समाप्ता



अथर्ववेदसंहितायाः

सायणाचार्यकृता

भाष्यभूमिका

अथर्ववेदसंहिताया

भाष्यभूमिका

वागीशाद्या सुमनस सर्वार्थानामुपक्रमे ।
य नत्वा कृतकृत्या स्युस्त नमामि गजाननम् ॥ १ ॥
यस्य नि श्वसित वेदा यो वेदेभ्योऽखिल जगत् ।
निर्ममे तमह वन्दे विद्यातीर्थमहेश्वरम् ॥ २ ॥
अविद्याभानुसतप्तो विद्यारण्यमह भजे ।
यदर्ककरतप्तानामरण्य प्रीतिकारणम् ॥ ३ ॥
तत्कटाक्षेण तद्रूप दधतो बुक्कभूपते ।
अभूद्धरिहरो राजा क्षीराब्धेरिव चन्द्रमा ॥ ४ ॥
विजितारातिव्रातो वीरश्रीहरिहरक्ष्माधीश ।
धर्मब्रह्माध्वन्य कलिं स्वचरितेन कृतयुग कुरुते ॥ ५ ॥
साधयित्वा महीं सर्वां श्रीमान् हरिहरेश्वर ।
भुङ्क्ते बहुविधान् भोगानसक्तो रामवत् सुधी ॥ ६ ॥
विजयी हरिहरभूप समुद्वहन् सकलभूभारम् ।
षोडश महान्ति दानान्यनिश सर्वस्य तृप्तये कुर्वन् ॥ ७ ॥
तन्मूलभूतमालोच्य वेदमाथर्वणाभिधम् ।
आदिशत् सायणाचार्यं तदर्थस्य प्रकाशने ॥ ८ ॥
ये पूर्वोत्तरमीमासे ते व्याख्यायातिसग्रहात् ।
कृपालु सायणाचार्यो वेदार्थं वक्तुमुद्यत ॥ ९ ॥
व्याख्याय वेदत्रितयमामुष्मिकफलप्रदम् ।
ऐहिकामुष्मिकफल चतुर्थं व्याचिकीर्षति ॥ १० ॥

ऽवपेक्षितस्य क्रियाकलापस्य
ऋग्यजु सामवेदैरेव सिद्ध-
त्वात् अथर्ववेदस्य
नास्त्येव आकाङ्क्षेति
पूर्वं पक्ष

ननु 'यज्ञ व्याख्यास्याम । स त्रिभिर्वेदैर्विधीयते' [सत्या० सू० १।१] इति स्मरणाद् ऋग्यजु साम्नामेव फलवत्कर्मशेषत्वम् अवसीयते । प्रादुर्भावोऽपि त्रयाणामेव श्रूयते । 'त्रयो वेदा अजायन्त, ऋग्वेद एवाग्नेरजायत, यजुर्वेदो वायो, सामवेद आदित्यात्' [ऐ० ब्रा० ५।३२] इति ।

'ऋच सामानि जज्ञिरे ।
यजुस्तस्माद् अजायत' [ऋ० १०।९०।९] इति च ॥

सङ्ख्यानियमश्च श्रूयते। 'वेदैरशून्यस्त्रिभिरेति सूर्यः' [तै० ब्रा० ३।१२।९।१]। 'यम ऋषयस्त्रयीविदो विदुः। ऋचः सामानि यजूंषि' [तै० ब्रा० १।२।१।२६] इति॥

धर्मविशेषस्मरणाच्च त्रित्वम् अवगम्यते। 'उच्चैर्ऋचा क्रियते उपांशु यजुषा उच्चैः साम्ना' [सत्या० सू० १।१।७] इति। 'यद् वै यज्ञस्य साम्ना यजुषा क्रियते शिथिलं [तद्] यद् ऋचा तद् दृढम्' [तै० सं० ६।५।१०।३] इति। ते च ऋगादयो विस्तरेण व्याख्याताः। अस्य तु वेदस्य त्रयीव्यतिरिक्तत्वेन कर्मोपयोगित्वाभावाद् न व्याख्यानचिन्ता।

अथोच्यते। ऋग्वेदेन हौत्रमेव प्रतिपाद्यते, यजुषा आध्वर्यवम्, साम्ना औद्गात्रम् इति वेदत्रयस्य प्रतिनियतप्रयोगप्रतिपादनपरत्वात् अवशिष्टब्रह्मकर्तव्यताप्रतिपादकश्चतुर्थो वेदो व्याख्येयः। तदभावे यज्ञशरीरस्य अनिष्पत्तेरिति। नैवम्। उक्तैरेव त्रिभिर्वेदैः ब्रह्मापेक्षितस्य ब्रह्मकर्तव्यस्यापि सिद्धेः। तथा च ऐतरेयब्राह्मणे। 'यद् ऋचैव हौत्रं क्रियते यजुषाऽऽध्वर्यवं साम्नोद्गीथं व्यारब्धा त्रयी विद्या भवति। अथ केन ब्रह्मत्वं क्रियते इति त्रय्या विद्ययेति ब्रूयात्' [ऐ० ब्रा० ५।३३] इति। स्मर्यते च—

'ऋग्वेदेन होता करोति सामवेदेनोद्गाता यजुर्वेदेनाध्वर्युः सर्वैर्ब्रह्मा' इति।

अतश्चतुर्णां होत्रादीनाम् ऋत्विजाम् अपेक्षितस्य क्रियाकलापस्य त्रय्यैव सिद्धत्वात् न चतुर्थस्य वेदस्याकाङ्क्षास्ति कुतस्तस्य व्याख्यानचिन्तेति॥

ब्रह्मकर्मप्रतिपादनसामर्थ्यवत्तया मन्त्रस्यैव आकाङ्क्षा व्याख्यान-योग्यता चाथर्ववेदस्य स्फुटा एव

अत्रोच्यते। हौत्रम् आध्वर्यवम् औद्गात्रमिति समाख्यया त्रयाणामपि वेदानां प्रतिनियतहौत्रादिकर्तव्यप्रतिपादनपरत्वावगमात् न ब्रह्मकर्तव्यप्रतिपादने तात्पर्यं सम्भवति। यथा अन्यपरस्य यजुर्वेदस्य होतृकर्तव्यतायाम्, यथा वा तथाविधस्य ऋग्वेदस्य अग्निहोत्रे। एवं त्रय्या तत्र तत्र प्रतिपादितं यद् ब्रह्मत्वम् तद् अथर्ववेदसिद्धस्यैव लेशेनोपात्तम् इति अतात्पर्यविषयत्वात् अकृत्स्नत्वाच्च नादरणीयम्। अत एवमेव अभिप्रेत्य शाखान्तरीयं होत्रं नानुष्ठेयम् इति आश्वलायनेनोक्तम्। 'तथैव च छान्दोग्ये चाथर्वणे वा हौत्रमसर्वं समाम्नातं न तत् कुर्याद् अकृत्स्नत्वाद्धौत्रस्य' [आश्व० १।१३] इति। अत एव वाङ्मनसनिर्वर्त्यस्य यज्ञशरीरस्य अर्धमेव त्रिभिर्वेदैर्निष्पाद्यते। अर्धान्तरं तु अथर्ववेदेनेति श्रूयते। 'प्रजापतिर्यज्ञमतनुत। स ऋचैव हौत्रमकरोद्। यजुषाध्वर्यवं साम्नौद्गात्रम् अथर्वाङ्गिरोभिर्ब्रह्मत्वम्' इति उपक्रम्य 'स वा एष त्रिभिर्वेदैर्यज्ञस्यान्यतरः पक्षः संस्क्रियते। मनसैव ब्रह्मा यज्ञस्यान्यतरं पक्षं संस्करोति' [गो० ब्रा० ३।२]

इति । ऐतरेयब्राह्मणेऽपि त्रयीनिष्पाद्य एक पक्ष मनोनिष्पाद्य पर पक्ष इति श्रुतम् । 'अथ वै यज्ञो योऽयं पवते । तस्य वाक् च मनश्च वर्तन्यौ । वाचा च हि मनसा च यज्ञोऽवर्तत । इय वै वाग् । अदो मन । तद् वाचा त्रय्या विद्ययैकं पक्ष संस्कुर्वन्ति । मनसैव ब्रह्मा संस्करोति' [ऐ० ब्रा० ५ । ३३] इति । एतदेवाभिप्रेत्य गोपथब्राह्मणे पूर्वभागे प्रश्नपूर्वकम् अथर्वविद एव ब्रह्मत्वम् आम्नातम् । 'अथ [ह] प्रजापतिः सोमेन यक्ष्यमाणो वेदान् उवाच । क वो होतार वृणीयाम् । कम् अध्वर्युम् । कम् उद्गातारम् । क ब्रह्माणम् इति । ते ऊचु । ऋग्विदमेव होतार वृणीष्व । यजुर्विदम् अध्वर्युम् । सामविदम् उद्गातारम् । अथर्वाङ्गिरोविद ब्रह्माणम् । तथा हास्य यज्ञ चतुष्पात् प्रतितिष्ठति' [गो० ब्रा० २ । २४] इति । तत्रैव विपक्षबाधश्च श्रुत । 'अथ चेद् नैवंविद ब्रह्माण वृणुते दक्षिणत एवैषा यज्ञो रिच्यते' [गो० ब्रा० २ । २४] इति । 'यथैकपात् पुरुषो यन् अनुभयचक्रो वा रथो वर्तमानो भ्रेष न्येति एवमेवास्य यज्ञ भ्रेष न्येति' (गो० ब्रा० ३।२) इति ।

'स त्रिभिर्वेदैर्विधीयते' इति स्मृतिस्तु उदाहृतश्रुत्यनुसारेण मुख्यस्य अथर्वविदोऽसम्भवे तत्तच्छाखासु यावदुक्तब्रह्मत्वमात्रेणापि क्रतुशरीर-निष्पत्तिर्भवति इत्येवमभिप्राया । 'त्रय्या विद्ययेति ब्रूयात्' (ऐ० ब्रा० ५।३३) इति श्रुतिरपि प्रकृतव्याहृतित्रयापेक्षत्वात् अविरुद्धा । 'अस्य महतो भूतस्य नि श्वसितम् एतद् यद् ऋग्वेदो यजुर्वेद सामवेदोऽथर्वाङ्गिरस ' (बृ० आ० ४।४।१०) इति वाजसनेयकश्रुत्यनुसारेण त्रयाणाम् उत्पत्तिश्रुति उपलक्षणतया व्याख्येया ॥

'वेदैरशून्यस्त्रिभिरेति सूर्य ' इति च श्रुति 'ऋग्भि पूर्वाह्णे' (तै० ब्रा० ३।१२।९।१) इति प्रकृतकालत्रयाभिप्रायेण । वेदाना चतुष्ट्वस्य सर्वत्र श्रुतत्वाद् । तथा चाग्रे तापनीयोपनिषदि आम्नायते 'ऋग्यजु-सामाथर्वाणश्चत्वारो वेदा ' (नृ० पू० ता० १) इति । मुण्डके च— 'तत्रापरा ऋग्वेदो यजुर्वेद सामवेदोऽथर्ववेद ' (मु० १ । १) इति ॥

'यम् ऋषयस्त्रयीविदा विदु । ऋच सामानि यजूंषि' (तै० ब्रा० १।२।१।२६) इति । त्रैविध्य तु वेदगतमन्त्राभिप्रायम् । तद् उक्त जैमि-निना—'तच्चोदकेषु मन्त्राख्या' (जै० २।१।३२) । 'तेषाम् ऋग् यत्रार्थवशेन पादव्यवस्था' (जै० २ । १ । ३५) 'गीतिषु सामाख्या' (जै० २।१।३६) । 'शेषे यजु शब्द ' (जै० २।१।३७) इति । तद् अस्मिन्नपि वेदे विद्यत इति न चतुष्ट्वव्याकोप ।

उच्चैस्त्वादिधर्मनियमोऽपि अग्नेर्ऋग्वेदो वायोर्यजुर्वेद आदित्यात् साम-वेद इत्युपक्रमवाक्यगतवेदत्रयापेक्ष इति न विरोध ।

ननु अस्मिन् वेदे मन्त्राणाम् ऋगाद्युक्तलक्षणयोगात् तदन्यतमव्यपदेश-भावत युक्तम् । नैव दोष । अथर्वाख्येन ब्रह्मणा दृष्टत्वात् तन्नाम्ना अयं

वेदो व्यपदिश्यते । तथा हि । पुरा खलु सृष्ट्यर्थं स्वयम्भु ब्रह्म तपस्तेपे । तस्मात् तप्यमानात् सर्वेभ्यो रोमकूपेभ्य स्वेदधारा अजायन्त । तासु स्वेदजातासु अप्सु स्वा छाया पश्यतो रेतश्चस्कन्द । तद्रेत· सहिता आपो द्विरूपा अभवन् । तत्रैकत्र स्थित रेतो भृज्ज्यमान सत भृगुर्नाम महर्षिरभवत् । स एव भृगु स्वोत्पादकस्य तिरोहितस्य ब्रह्मणो दर्शनाय 'अथर्वाङ् एनम् एतास्वेवाप्स्वन्विच्छ' (गो० ब्रा० १।४) इति अशरीरया वाचोक्तत्वात् अथर्वाख्योऽप्यभवत् । अवशिष्टरेतोयुक्ताभिरद्भि रावृतस्य वरुणशब्दवाच्यस्य ब्रह्मणस्तप्तस्य सर्वेभ्योऽङ्गेभ्यो रसोऽक्षरत् । सोऽङ्गरसभूतत्वात् अङ्गिरा नाम महर्षिरभवत् । ततस्तत्कारण ब्रह्म तम् अथर्वाणम् अङ्गिरस चाभ्यतपत् । तत एकर्चद्व्यृचादिमन्त्रद्रष्टारो विंशति-सख्याका अथर्वाणोऽङ्गिरसश्चोत्पन्ना । तेभ्यस्तप्तेभ्य ऋषिभ्य सकाशात् स्वयभु ब्रह्म यान् मन्त्रान् अद्राक्षीत् सोऽथर्वाङ्गिर शब्दवाच्यो वेदोऽभवत् । अत एकर्चादीनाम् ऋषीणा विंशतिसख्याकत्वाद् वेदोऽपि विंशतिकाण्डात्मक सम्पन्न । अत एव सर्वसारत्वाद् अय वेद· श्रेष्ठ । श्रूयते हि—

'श्रेष्ठो हि वेदस्तपसोऽधिजातो ब्रह्मज्ञाना हृदये सबभूव' (गो० ब्रा० १।६) 'एतद् वै भूयिष्ठ ब्रह्म यद् भृग्वङ्गिरस । येऽङ्गिरस' स रस । येऽथर्वाण-स्तद् भेषजम् । यद् भेषजं तद् अमृतम् । यद् अमृत तद् ब्रह्म' (गो० ब्रा० ३।४) । एव सारभूतब्रह्मात्मकत्वाद् ब्रह्मकर्तव्यप्रतिपादनाच्च अय ब्रह्मवेद इत्यप्याख्यायते । तथा च श्रुति' । 'चत्वारो वा इमे वेदा ऋग्वेदो यजुर्वेद सामवेदो ब्रह्मवेद '[गो० ब्रा० २।१६] इति । अत एव सारवत्त्वात् सिद्धमन्त्रता समाम्नायते—

न तिथिर्न च नक्षत्र न ग्रहो न च चन्द्रमा ।
अथर्वमन्त्रसम्प्राप्त्या सर्वसिद्धिर्भविष्यति ॥ (प० २।४)

तथा स्कान्दे कमलालयखण्डे आथर्वणमन्त्राणा जपमात्रेणाभिमतफल साधनत्वमुक्तम्—

यस्तत्राथर्वणान् मन्त्रान् जपेच्छ्रद्धासमन्वित ।
तेषाम् अर्थोद्भव कृत्स्न फल प्राप्नोति स ध्रुवम् ॥

अथर्ववेदोपवेदनिरूपण पुराणादिषु तत्समता-वचन च

अस्य वेदस्य सर्पवेदाद्य पञ्चोपवेदा अङ्गत्वेन सम-नन्तर ब्रह्मणा सृष्टा । तथा च ब्राह्मणम् । 'स दिशो-ऽन्वैक्षत प्राचीं दक्षिणा प्रतीचीम् उदीची ध्रुवाम् ऊर्ध्वाम्' इति प्रक्रम्य दक्षिणा 'पञ्च वेदान् निरमिमीत सर्पवेदम् पिशाच-वेदम् असुरवेदम् इतिहासवेदम् पुराणवेदम्' (गो० ब्रा० १।१०) इति । तदेवम् आमुष्मिकफलेषु दर्शपूर्णमासादिषु अयनान्तेषु त्रयीविहितकर्मसु अपेक्षित ब्रह्मत्वम् अनन्यलभ्यत्वाद् अथर्ववेदैकसमधिगम्यम् इति स्थितम् ।

तद्वदेव ऐहिकफलानि शान्तिकपौष्टिकानि कर्माणि राजकर्माणि अपरिमितफलानि तुलापुरुषादिमहादानानि च अथर्ववेद एव प्रतिपादितानि। पौरोहित्य च अथर्वविदैव कार्यम्। तत्कर्तृकाणा कर्मणा राजाभिषेकादीना तत्रैव विस्तरेण प्रतिपादितत्वात्। तथा च विष्णुपुराणे—

'पौरोहित्य शान्तिकपौष्टिकादि राज्ञाम् अथर्ववेदेन कारयेद् ब्रह्मत्व च' इति।

भट्टाचार्यैरप्युक्तम्—

शान्तिपुष्ट्यभिचारार्था एकब्रह्मर्त्विगाश्रया।
क्रियन्तेऽथर्ववेदेन त्रय्येवात्मीयगोचरा॥

नीतिशास्त्रेऽपि—

त्रय्या च दण्डनीत्या च कुशल स्यात् पुरोहित.।
अथर्वविहित कर्म कुर्याच्छान्तिकपौष्टिकम्॥

मत्स्यपुराणे—

पुरोहित तथाथर्वमन्त्रब्राह्मणपारगम्।

मार्कण्डेयपुराणे—

अभिषिक्ताऽथर्वमन्त्रैर्मही भुङ्क्ते ससागराम्।

अथर्वपरिशिष्टे—

यस्य राज्ञो जनपदे अथर्वा शान्तिपारग।
निवसत्यपि तद् राष्ट्र वर्धते निरुपद्रवम्॥
तस्माद् राजा विशेषेण अथर्वाण जितेन्द्रियम्।
दानसम्मानसत्कारैर्नित्य समभिपूजयेत्॥ [प० ४।६]।

स्याद् एवम्। यद्यस्य अर्थवत्त्व स्यात तदास्य व्याख्यानम् उपपन्न स्यात्। तदेव कुत इति चेत्। उच्यते।

'स्वाध्यायोऽध्येतव्य' [तै० आ० २।१५] इत्यनेन विधिना कृत्स्नस्यापि वेदराशे अर्थावबोधपर्यन्त तस्य बोधितत्वात्।

'स्वाध्यायोऽध्येतव्य' इत्यत्र शब्दभावनाया अर्थभावनायाश्च स्वरूपम्

तथा हि। 'स्वाध्यायोऽध्येतव्य' इत्यत्र विध्यधिरूढा भावना प्रतीयते। सा च द्विधा। शब्दभावना अर्थभावना चेति। तद् उक्तम् आचार्यैः—'इह हि लिङादियुक्तेषु द्वे भावने प्रतीयेते। शब्दभावना अर्थभावना च' इति। तत्र शब्दभावनाया अर्थभावना भाव्या। लिङादि करणम्। अर्थवादप्रतिपादिता स्तुति इतिकर्तव्यता। अर्थभावनाया स्वर्गादिर्भाव्य। धात्वर्थ करणम्। प्रयाजादि इतिकर्तव्यता।

त्रिविधमतोपन्यासपुरःसरं भावनाया धात्वन्य-त्वनिरूपणम्

ननु धात्वर्थातिरेकिणी भावनामेव नोपलभामहे कस्या धात्वर्थः करणं स्यात्? कथं वा तस्या विभागः? भाव्यनिष्ठो भावकव्यापारो भावनेति चेत्? न। पचियजिगमिप्रभृतिषु धातुषु अधिश्रयणमखप्रचलनादयो धात्वर्था एवेति अतिरिक्तस्य भावकव्यापारस्य अभावात्। प्रयत्नो भावकव्यापार इति चेत्? न। वृक्षश्चलति, काष्ठानि पचन्ति, नौर्याति इत्येवमादिषु अचेतनकर्तृकव्यापारेषु तदभावात्। स्पन्दः स इति चेत्? न। आत्मकर्तृकव्यापारेषु यजतिददातिजुहोतीत्यादिषु तदभावात्। तर्हि उभयानुगतम् औदासीन्यप्रच्युतिसामान्यमेव भावकव्यापारो भविष्यतीति चेत्? न। अचेतने शब्दे स्पन्दप्रयत्नयोरभावेन तदुभयसामान्यरूपस्य तस्य अभावात्। सत्यम् धात्वर्थाद् अत्यन्तातिरेकिणी भावना नास्तीति। धात्वर्थानामेव पाको यागः प्रयत्नः संकल्पः अधिश्रयणम् विक्लेदनम् अभिधानम् चोदनम् इति प्रातिस्विकं धात्वभिधेयम् अक्रियात्मकं सिद्धस्वभावम् एकं रूपम्। सर्वधात्वर्थानुगतं करोतिप्रत्ययवेद्यं क्रियात्मकं साध्यस्वभावम् अन्योत्पादनानुकूलात्मकम् आख्यातप्रत्ययवेद्यम् अपरं रूपम्। तथा हि। यः स्पन्दते यो यजते यश्चरति यो विदधाति ते सर्वे करोतिप्रत्ययमनुभवन्ति। स्पन्दते स्पन्दनं करोति, यजते यागं करोति, इत्येवं सर्वत्र करोत्यर्थस्यानुगतिः। तद् उक्तम् आचार्यैः—

सिद्धकर्तृक्रियावाचिन्याख्यातप्रत्यये सति।
सामानाधिकरण्येन करोत्यर्थोऽवगम्यते॥ [मी० भा० वि० २।१।१]

भिन्नेषु विविधधात्वर्थेषु उत्पाद्यवस्त्वन्तरकर्मकम् एतदेवापरं रूपं भवितुः प्रयोजकव्यापारत्वाद् भावनेत्युच्यते। तच्च यजेत दद्यात् जुहुयात् इत्याख्यातप्रयोगेष्वेव अवगमात् पाकः त्यागः यागः इत्यादिषु अनवगमाच्च अन्वयव्यतिरेकाभ्याम् आख्यातप्रत्ययाभिधेयम् अङ्गीक्रियते। यथाहुः—

अभिधाभावनामाहुरन्यामेव लिङादयः।
अर्थात्मभावना त्वन्या सर्वाख्यातेषु गम्यते॥ [मी० भा० वि० २।१।१]

ये प्रयत्नं वा स्पन्दं वा उभयं वा भावनाम् अङ्गीकुर्वते, तैरपि तेषां सर्वत्रानुगमाभावात् सर्वधात्वर्थानुगतम् अन्योत्पादनानुकूलरूपमेव भावनेत्यङ्गीकर्तव्यम्। एतदप्युक्तम्—

सिद्धसाध्यस्वभावाभ्यां धात्वर्थो द्विविधो मतः।
अन्योत्पादानुकूलात्मा भावना साध्यरूपिणी॥

तस्मात् धात्वर्थातिरेकिणी भावनेति सिद्धम्।

'स्वाध्यायोऽध्येतव्य' इत्यत्र विश्वजिन्न्यायेन स्वर्गः फलम्

तथा च अध्ययनविधावपि तव्यप्रत्ययावगताया भावनाया अंशत्रयेण भवितव्यम्। तत्र धात्वर्थ

अध्ययनविधेर्भाव्य इति पूर्व पक्ष

करणत्वेन अन्वेति । भाव्यापेक्षायाम् अत्र तस्मानुपात्तत्वान् 'स स्वर्गः स्यात् सर्वान् प्रत्यविशिष्टत्वात्'[1] [जै० ४।३।१५] इति विश्वजिन्न्यायेन स्वर्ग एव भाव्यतया अन्वेतीति पूर्व पक्ष । ननु कथ स्वर्गस्य भाव्यता? समनन्तरपदोपात्तस्य स्वाध्यायस्यैव भाव्यत्वाद् इति चेत्? न । तस्य अपुरुषार्थत्वेन भाव्यत्वासम्भवात् । तर्हि अर्थज्ञानमेव दृष्टप्रयोजनरूपत्वाद् भाव्य भवत्विति चेत्? न । विधिमन्तरेणापि पदपदार्थव्युत्पत्तिमताम् अधीतेन स्वाध्यायेन अर्थज्ञानस्य जायमानत्वात् । तर्हि अधीतेनैव स्वाध्यायेन अर्थं जानीयाद् इति अवघातादिवद् नियमार्थो विधिर्भवत्विति चेत्? न । अनारभ्याधीतस्य स्वाध्यायविधे अक्रत्वर्थत्वेन नियमार्थत्वानुपपत्ते । अवघातादयोऽपि क्रतावेव नियम्यन्ते अवघातनिष्पन्नैरेव ताण्डुलै पुरोडाशादिनिष्पादनद्वारा दर्शपूर्णमासापूर्वं सम्पादयेदिति, न तण्डुलादिस्वरूपे । प्रमाणान्तरविरोधात् । मा भूत् स्वाध्यायस्य भाव्यता । मा च भूद् अर्थज्ञानस्य । तथापि 'यद् ऋचाऽधीते पयस कूल्या अस्य पितॄन् स्वधा अभिवहन्ति । यद् यजूंषि घृतस्य कूल्या । यत् सामानि सोम एभ्य पवते । यद् अथर्वाङ्गिरसो मधो कुल्या । यद् ब्राह्मणानीतिहासान् पुराणानि कल्पान् गाथा नाराशंसीर्मेदस कूल्या अस्य पितॄन् स्वधा अभिवहन्ति' [तै० आ० २।१०] इत्यध्ययन प्रकृत्य पठितार्थवादोक्तघृतकुल्यादिकमेव भाव्य भवत्विति चेत्? न । तस्यापि ब्रह्मयज्ञस्वाध्यायमधिकृत्य पठितत्वेन ग्रहणाध्ययनफलसमर्पकत्वानुपपत्ते । तथापि अतिदेशात प्राप्ते अस्यापि फल भविष्यतीति चेत? न । अर्थवादस्य अनतिदेश्यत्वात् । तस्माद् विश्वजिन्न्यायेन । स्वर्ग एव अध्ययनविधेर्भाव्य । यथाहु —

> विनापि विधिना दृष्टलाभान्न हि तदर्थता ।
> कल्प्यस्तु विधिसामर्थ्यात् स्वर्गो विश्वजिदादिवत् ॥

दृष्टप्रयोजनोऽर्थावबोध स्वाध्यायनविधेर्भाव्य इति उत्तर पक्ष

अत्रोच्यते । अर्थावबोधार्थमेव अध्ययन विधीयते । ननु पदपदार्थव्युत्पत्तिमता पुसा विधिम् अन्तरेणापि अर्थावबोधो जायते इति विध्यानर्थक्यम् इत्युक्तम् इति चेत्? न । अध्ययनसंस्कृतेनैव स्वाध्यायेन अर्थं जानीयात् न पुस्तकादिपठितेनेति नियमार्थत्वाद् विधे । अक्रत्वर्थेषु नियमानुपपत्तिरिति उक्तम् इति चेत्? न । 'प्राङ्मुखोऽन्नानि भुञ्जीत' इत्येवमादिषु अक्रत्वर्थेष्वपि नियमदर्शनात् । 'व्रीहीन् प्रोक्षति' इत्यादिविधिवत् संस्कारविधानमात्रपर्यवसायित्वाद् अय विधिर्न स्वाध्यायस्य

1 अस्य सूत्रस्य शाबरभाष्य १०८ पृष्ठे द्रष्टव्यम् ।

अर्थज्ञानार्थतां बोधयतीति चेत् ? न। 'चरुम् उपदधाति' [तै० सं० ५।६। २।५] इति चरोरुपधानविधिः संस्कारं विदधद् यथा तत्संस्कृतस्य चरोः स्थलनिष्पत्तिशेषतां विधत्ते, तद्वद् अध्ययनविधिरपि स्वाध्यायस्य अध्ययनसंस्कारं विदधत् तत्संस्कृतस्य तस्य अर्थावबोधार्थत्वं विधत्ते। संस्कारविधेः संस्कारविनियोगपर्यन्तत्वेऽपि फलत्वाविशेषात् स्वर्गार्थता कुतो न विधत्ते इति चेत् ? न। अर्थावबोधस्य दृष्टप्रयोजनस्य सम्भवे अदृष्टार्थत्वकल्पनाया अन्याय्यत्वात्। तद् उक्तम्—

लभ्यमाने फले दृष्टे नादृष्टफलकल्पना।
विधेस्तु नियमार्थत्वान्नानर्थक्यं भविष्यति॥

स्वाध्यायाध्ययनविधिविचारे प्राभाकरमतं सविस्तरमुपन्यस्य तस्य सप्रमाणं खण्डनम्

प्राभाकरास्तु—

उपनीय तु यः शिष्यं वेदमध्यापयेद् द्विजः।
सकल्पं सरहस्यं च तमाचार्यं प्रचक्षते॥
[म० स्मृ० २।१४०]

इति स्मृत्यनुमितेन 'उपनीयाध्यापनेनाचार्यकं सम्पादयेद्' इत्यनेन विधिना लब्धानुष्ठानस्य 'स्वाध्यायोऽध्येतव्य' इत्यस्याध्ययनविधेः अधिकारपरत्वजिज्ञासायां प्रथमप्रतीतेन आचार्यकाधिकारकत्वमाशङ्क्य अन्तरङ्गत्वाद् अर्थज्ञानाधिकारपरत्वमेव वर्णयन्ति॥

तद् अयुक्तम्। आचार्यकरणविधेरेव अभावात्। ननूक्तम्। 'उपनीय तु यः शिष्यम्' इत्यनया स्मृत्या 'उपनीयाध्यापनेन आचार्यकं भावयेद्', इत्येवरूपः आचार्यकरणविधिरनुमीयते इति। तन्न। एतद्रूपाया श्रुतेः अनेवंरूपया स्मृत्या अनुमातुम् अशक्यत्वात्। तथा हि। इयं स्मृतिः उपनीयाध्यापयिता आचार्य इति ब्रवीति। न पुनरध्यापनं विदधाति। तद्विधाने योऽध्यापयिता 'तम् आचार्यं प्रचक्षते' इत्यशेन एकवाक्यत्वविरोधात्। ननु 'उपनीयाध्यापयेद्' इति अध्यापनं विधाय विधिसिद्धमर्थं 'यस्तु' इति अनूद्य तस्याचार्यत्वं प्रतिपादयतीति चेत् ? न। स्वारस्येन विध्यप्रतीतौ तदाश्रयणेन वाक्यभेदकल्पनायां प्रमाणाभावात्। तद् उक्तम्—

सम्भवत्येकवाक्यत्वे वाक्यभेदश्च नेष्यते।

किं च। 'योऽध्यापयेत्' इति यच्छब्दयोगोऽपि विधिशक्तिम् अपहन्ति। तर्हि 'यदाग्नेयोऽष्टाकपाल' [तै० सं० २।६।३।३] इत्यादावपि यच्छब्दयोगात् विधिशक्तिरपहन्यते इति चेत् सत्यम्। तत्रापि यच्छब्दश्रुतस्य विधित्वभङ्गेन 'यदाग्नेयोऽष्टाकपालोऽमावास्यायां च पौर्णमास्यां चाच्युतो भवति सुवर्गस्य लोकस्याभिजित्यै' [तै० सं० २।६।३।३] इत्यर्थवादेन 'यत् स्तूयते तद् विधीयते' इति न्यायेन परिकल्पितस्य अन्यस्यैव विधित्वस्वीकारात्। तस्माद् 'उपनीय तु यः शिष्यम्' इत्यादिस्मृत्यनुमिता श्रुतिः नाचार्यकरणविधौ प्रमाणम्॥

ननु 'अष्टवर्षं ब्राह्मणम् उपनयीत, तमध्यापयीत' इत्यत्र नयते 'सम्माननोत्सञ्जनाचार्यकरणज्ञानभृतिविगणनव्ययेषु निय' [पा० अष्टा० १।३।३६] इति आचार्यकरणे आत्मनेपदविधानाद् उपनयने आचार्यकरणविधिरपेक्षित एव इति चेत् ? तद् अयुक्तम्।

षण्णां तु कर्मणामस्य त्रीणि कर्माणि जीविका।
याजनाध्यापने चैव विशुद्धाच्च प्रतिग्रहः॥

[म० स्मृ० १०।७६]

इति द्रव्यार्जनार्थतयैव प्राप्तस्य अध्यापनस्य विध्यनर्हत्वात्। ननु तथापि अलौकिकाचार्यकसाधनत्वेन अप्राप्तस्याध्यापनस्य विध्यर्हतेति चेत् ? न। आचार्यकस्य लोकप्रसिद्धत्वाद् अलौकिकत्वानुपपत्तेः। स्याद् एतत्। 'उपनयीत' इत्यात्मनेपदात् सनियमकोपनयनशेषित्वप्रतीतेः आचार्यकम् अलौकिकमिति, न। आचार्यकरणे वर्तमानस्य नयतेः अकर्त्रभिप्राये आत्मनेपदविधानाद् उपनयनाचार्यकयोः परस्परम् अङ्गाङ्गिभावानुपपत्तेः। अन्यथा 'स्वरितञितः कर्त्रभिप्राये क्रियाफले' [पा० अष्टा० १।३।७२] इति ञित्त्वादेव आत्मनेपदे सिद्धे सम्माननादिसूत्रम् अनर्थकं स्यात्।

ननु क्रियाफलस्य कर्त्रभिप्रायत्वं नाम न कर्त्रभिलषितत्वं किंतु कर्तृगतत्वमेव। अतः उपनयनक्रियाफलस्य माणवकनिष्ठत्वेन अकर्त्रभिप्रायत्वाद् आचार्यकरण एव नयते आत्मनेपदं सिध्यतीति चेत्। एवं सति 'वसन्ते ब्राह्मणोऽग्निमादधीत' [तै० ब्रा० १।१।२।६] इत्याधानफलस्य अग्निसंस्कारस्य अग्निगतत्वेन अकर्त्रभिप्रायत्वाद् 'स्वरितञितः' इत्यात्मनेपदं न स्यात्। न च उपनयनक्रियाफलस्य संस्कारस्य माणवकाभिलषितत्वाद् अकर्त्रभिप्रायत्वम् इति। आचार्यस्यापि अभिलषितम्। आचार्यानभिलषितत्वे तस्य क्रियाफलत्वानुपपत्तेः। न हि क्रियाजन्यं यस्य कस्यचिद् अभिलषितं वा क्रियाफलं, किं तु कर्त्रभिलषितं सत् क्रियाजन्यं क्रियाफलम्। अन्यथा श्रमादिकमपि क्रियाजन्यम् अहितस्य यस्य कस्यचिद् अभिलषितं चेति 'स्वर्गकामो यजेत' इत्यादौ क्रियाफलस्य अकर्त्रभिप्रायत्वेन आत्मनेपदं न स्यात्। न च अस्मत्पक्ष इव माणवकसमीहितसाधनत्वेनैव उपनेतुः उपनयनक्रियाफलम् अभिलषितम् इति भवता मतं येन क्रियाफलम् अकर्त्रभिप्रायं स्यात्। आचार्यककामस्य अतत्साधने माणवकाधिकारे समीहानुपपत्तेः। उपपत्तौ वा माणवकाधिकारस्यैव अभिलषितस्य प्रयोजकत्वाद् आचार्यकाधिकारस्य प्रयोजकत्वं न स्यात्। तस्माद् आत्मनेपदादेव क्रियाफलस्य अकर्त्रभिप्रायत्वावगतेर्माणवकसमीहितसाधनत्वेनैव उपनयनस्य प्रतीतिः।

न च 'उपनीय तु य शिष्य वेदमध्यापयेद्' इति क्त्वाप्रत्ययेन आचार्यकर्तृशेषत्वम् उपनयनस्येति मन्तव्यम् । स्मृतिगतो हि क्त्वाप्रत्यय 'समानकर्तृकयो· पूर्वकाले' [पा० अष्टा० ३।४।२१] इत्यनुशासनाद् उप· नयनाध्यापनयो समानकर्तृकत्वमेव आचष्टे। तच्च अङ्गाङ्गिभावेनैव उपपद्यत इति उपनयनस्य अध्यापनाङ्गत्वप्रतीतिर्विलम्बेन भवति। 'वसन्ते ब्राह्मणम् उपनयीत' [आप० ध० १।१।१।१६] इति द्वितीयाश्रुतिः प्रत्यक्षश्रुति-गता । तया द्वितीयाश्रुत्या झटिति उपनयनस्य उपनेयशेषत्व प्रतीयते। 'श्रुतिस्मृत्योर्विरोधे श्रुतिरेव बलीयसी' इत्युपनयनस्य उपनेयशेषत्वमेव अङ्गीकर्तव्यम् ॥

ननु उपनयनम् उपनेयशेषोऽस्तु । तथापि उपनेयस्य आचार्यकर्तृशेष· त्वात् तद्द्वारा उपनयनस्यापि तदङ्गत्वम् इति चेत् ? न। उपनेयसंस्कारस्य आचार्यकर्तृशेषत्वे उपनेयशेषत्वं च सप्रयोजनत्वाविशेषेऽपि पुरुषान्तरगत-त्वेन आचार्यकस्य बहिरङ्गत्वात् एकपुरुषनिष्ठत्वेन अध्ययनस्यान्तरङ्गत्वात् 'अन्तरङ्गबहिरङ्गयोरन्तरङ्ग बलीय' इति तस्य अध्ययनाङ्गत्वमेव अङ्गी· कर्तव्यम्। यदि समानकर्तृकेति विहितस्मार्तक्त्वाप्रत्ययबलादेव अन्तरङ्गत्व बाध्येत तर्हि भवत्पक्षे अध्यापनविधिप्रयुक्तस्य अध्ययनविधेः किमधिका· रपरत्वम् इति जिज्ञासायाम् 'अधीत्य स्नायाद्' इति स्मार्तक्त्वाप्रत्यया-नुरोधेन अन्तरङ्गत्वयुक्तेर्बाधात् अन्तरङ्गार्थज्ञानपरत्वं परित्यज्य आचार्या-धिकारत्वमेव स्यात्। तस्मात् अकर्त्रभिप्रायविहितात्मनेपदबलाद् अन्तरङ्ग-युक्तेश्च उपनयनम् अध्ययनाङ्गम् इत्याचार्यकस्य सनियमकोपनयनशेषि त्वाभावाद् नास्य अलौकिकत्वसिद्धि । तदसिद्धौ च अन्यत प्राप्तस्य अध्यापनस्य आचार्यकर्तृशेषत्वेन विध्यसिद्धि ॥

कथ तर्हि 'अध्यापयीत' इति विधि ? 'एतयान्नाद्यकाम याजयेत्' इतिवत् प्रयोजकव्यापारान्तर्गतोऽपि विधि प्रयोज्यव्यापारपर: इति ब्रूम । ननु तत्र कामश्रुतिबलात् कामिन एव विध्यपेक्षाया प्रयोज्यव्यापारपरत्वम् अस्तु । अत्र तु तदभावात् तत्परत्व नेति चेत् ? न । 'निषादस्थपति याजयेत्' इत्यत्र कामश्रुतेरभावेऽपि द्रव्यार्जनार्थत्वेन अन्यत प्राप्त याजन परित्यज्य प्रयोज्यव्यापारस्यैव अप्राप्तस्य विधेयत्वस्वीकारात्। एतेन

उपनीय गुरु' शिष्य महाव्याहृतिपूर्वकम् ।
वेदमध्यापयेद् एन शौचाचाराश्च शिक्षयेत् ॥ [या० स्मृ० १।१५]

इत्येतदपि नाध्यापनविधिपरम् इत्यवगन्तव्यम्।

उपनीय ददद् वेदम् आचार्य. स उदाहृत. [या० स्मृ० १।३४]

इत्येतदपि क्रियायोगमेव आचार्यशब्दाभिधेयम इति व्युत्पत्तिमुपदर्शयति ।

तस्माद् अध्यापनस्य विधिरेव नास्तीति सिद्धम् । तदभावेन स्वविधिप्रयुक्तत्वैव अध्ययनस्य । स च अध्ययनसंस्कृतेनैव स्वाध्यायेन अर्थं

जानीयाद् इति व्रियत्ते इति कृत्स्नस्यापि वेदराशेर्विवक्षितार्थत्वेन स्वत-प्रामाण्यात् तदन्तर्गतस्य व्याख्यान कर्तुं युक्तमेवेति सिद्धम् ॥

वेदस्य स्वत प्रामाण्यमिति वेदस्य स्वत प्रामाण्य चोदनासूत्रे आचार्यैरेव उपपादितम्[1]। तत्र बहुधा विवदन्ते वादिन[2]। प्रामाण्यम् अप्रामाण्य च उभय स्वत इति साख्या। उभय परत इति तार्किका। प्रामाण्य स्वत. अप्रामाण्य परत इति मीमासका। अप्रामाण्य स्वत प्रामाण्य परत इति सौगता ॥

सिद्धान्तविषयेऽभियुक्ताना विविधा विप्रतिपत्तय

प्रामाण्यमप्रामाण्य चोभय स्वत इति सांख्याना मतम् प्रामाण्यस्य स्वतस्त्व नाम कार्यकारणादेव कार्येण सह उत्पत्ति। अत्र साख्या एव प्रतिपादयन्ति। स्वत असताम् असाध्यत्वाद् उभय स्वत इति। तत्र प्रमाण च यद् असत् तन्न क्रियते, यथा शशविषाणम्। कारकव्यापारात् पूर्वं कार्यम् असच्चेत् तर्हि न [क्रियेत] क्रियते च। अत सदेव पूर्वमपि। अपि च कार्यं कारणेन प्राक् सम्बद्धम् असम्बद्ध वा। सम्बद्ध चेद् असत सम्बन्धानुपपत्ते प्रागपि सदेव कार्यम्। असम्बद्ध चेत्? इदमेवास्य कारणम् इदमेवास्य कार्यम् इति नियमो न स्यात् असत्ताऽसम्बन्धयोर-विशेषात्। यथाहु —

असत्त्वान्नास्ति सम्बन्ध कारकै सत्त्वसङ्गिभि।
असम्बद्धस्य चोत्पत्तिमिच्छतो न व्यवस्थिति ॥

किं च कारणाद् अभिन्नत्वात् कार्यस्य प्रागसत्त्वं नोपपद्यते। तथा हि तन्तुभ्य पटो न भिद्यते तत्कार्यत्वात्। यद् यतो भिद्यते न तत् तस्य कार्यम्। यथा गौरश्वस्य। तन्तुकार्यं पट। तस्मात् तन्तोर्न भिद्यते। यद् यतो भिद्यते तस्य तेन सह सयोग अप्राप्तिर्वा स्यात्। यथा कुण्डबदरयो-र्मेरुविन्ध्ययोर्वा। न हि पटस्य तन्तुभि सह तद् उभयम् अस्ति। तस्माद् न तन्तुभ्यो भिद्यते पट इत्यभेदसिद्धे कार्यं प्रागपि सदेव इति सिद्धम् ॥

---

१ तथाहि श्लोकवार्तिके भट्टकुमारिलपादै प्रतिपादितम्—
स्वत सर्वप्रमाणाना प्रामाण्यमिति गम्यताम्।
नहि स्वतोऽसती शक्ति कर्तुमन्येन शक्यते ॥ (श्लो वा १।२।४७)

२ प्रामाण्याप्रामाण्यसिद्धान्तविषये अयमत्र विविधविषमतसक्षेप प्रदर्शितो जैमिनि दर्शननिरूपणप्रसङ्गे 'सर्वदर्शनसग्रहकारेण'—

प्रमाणत्वाप्रमाणत्वे स्वत साख्या समाश्रिता।
नैयायिकास्ते परत सौगताश्चरम स्वत ॥
प्रथम परत प्राहु प्रामाण्य वेदवादिन।
प्रमाणत्व स्वत प्राहु परतश्चाप्रमाणताम् ॥

पूर्वोक्तस्य साङ्ख्यमतस्य समीक्षा

अत्र ब्रूम । न च क्रियमाणत्वं सत्त्वसाधनम्। असत्त्वेऽपि तस्योपपत्तेर्हेतोर्विपक्षाद् व्यावृत्ते' सन्दिग्धत्वात्। तथा हि । न हि सतो घटादे क्रियमाणत्वं दृष्टम् कृतकरणव्यापारानुपपत्ते । नाप्यसत क्रियमाणत्वम् अनुपपन्नम् इति । प्रागसतोऽपि घटादे सामग्र्यां सत्याम् उत्पत्तिदर्शनात्। यदप्युक्तम् कारणेन असम्बद्धस्य कार्यस्योत्पत्तौ इदमेवास्य कार्यम् इदमेवास्य कारणम् इति नियमानुपपत्तिरिति तदप्यपेशलम्। किंचिदेव कारणं कस्मिश्चिदेव कार्ये शक्तम् इति शक्तितो नियमेन सिद्धे । न च शक्यव्यतिरेकेण शक्तिरेव नास्तीति वक्तव्यम् । अयम् अग्नि अदृष्टातीन्द्रियाश्रय कारणत्वाद् गुरुत्वाश्रयवदिति तत्सिद्धे ।

नापि शक्तिरपि शक्येन असम्बद्धा न कार्यकारणभावस्य नियामिकेति वाच्यम्। शक्ताश्रयाया' शक्तेश्च प्रतिनियतशक्यानुकूलस्वभावत्वात् । अन्यथा' सत्कार्यवादपक्षेऽपि प्रधानोपादानत्वस्वीकारात् सर्वस्य जगत' सर्वं सर्वस्वरूपेण सर्वत्र सर्वदा सदिति विवेकहेतोरभावात् इदमेवास्य कार्यम् इदमेवास्य कारणम् इति नियमो न स्यात् । ननु सर्वत्र सर्वदा कार्यस्य सत्त्वाविशेषेऽपि तत्तदभिव्यञ्जकसामर्थ्यनियमात् तत्तदभिव्यक्तिनियमो भविष्यतीति चेत् ? एव तर्हि अस्मत्पक्षेऽपि तत्तदुत्पादककारणसामर्थ्यनियमात् तत्तदसत्कार्योत्पत्तिनियमसिद्धि ॥

यत् पुन' कार्यस्य कारणाद् अभेदसाधकम् अनुमानम्, तदपि तन्तुपटयो॰ प्रत्यक्षेण भेदोपलम्भात् प्रत्यक्षविरुद्धकालात्ययापदिष्टम् । अपि च कारकव्यापारात् प्रागपि कारणे कार्यं सत् स्यात्, तर्हि कारणे कार्यम् उपलभ्येत । न चोपलभ्यते । तस्माद् असदेव । प्रागपि सदेव कार्यम् अभिव्यक्तेरभावाद् नोपलभ्यत इति चेत् ? न । किम् इयम् अभिव्यक्ति प्रागपि सती उत असती । सती चेत् ? प्रागपि केवलतन्तुष्वपि तया पटस्योपलब्धि स्यात् । असती चेद् ? असत्या एव तस्या पश्चादुत्पत्तिस्वीकारात् तद्वत् सर्वस्याप्यसत कार्यस्योपपत्ति' किं नाङ्गीक्रियते । क्रियेत इत्यलमतिप्रसङ्गेन । तस्मात् सत्कार्यनिषेधात् प्रामाण्याप्रामाण्ययोरुभयोरपि स्वतस्त्वे किंचिदेव प्रमाण प्रमाणमिति व्यवस्थोपपत्तेश्च नोभय स्वत ॥

'अप्रामाण्य स्वत, प्रामाण्य परत' इति सौगतमतोपन्यास

अपि तु अप्रामाण्यं स्वत, प्रामाण्यं परत इति अपरे मन्यन्ते । तथा हि । यदि प्रामाण्यं स्वतोऽवसीयेत, तर्हि एकतरकोटिनिर्धारणात् इद प्रमाणम् अप्रमाण वेति न सन्दिह्येत । अन्यथा सर्वत्र सन्देहस्योपरमो न स्यात्। अत कारणगुणज्ञानाद् अर्थक्रियासंवादाद् वा प्रामाण्यनिश्चय ॥

ननु आद्यस्य अर्थतथात्वनिश्चये उत्तरकालीना प्रकृत वृत्ति

जाघटीति तदुत्तरकालीनस्तन्निश्चयो वा कथम् तदभावे कथ प्रामाण्यनिश्चयः इति चेत् ? न। कृष्यादाविव अर्थसदेहादपि प्रवृत्त्युपपत्ते । प्रवृत्तस्य च अर्थक्रियोपलब्धौ पूर्वावगतस्य अर्थक्रियाकारित्वं सत्य निश्चीयते इति तद्वि-षयस्य पूर्वज्ञानस्यापि तदर्थसम्बन्धित्वेन पश्चात् प्रामाण्य निश्चीयते। यथोक्तम्—

तस्मिन् सदपि मानत्व विनिश्चेतु न शक्यते ।
उत्तरार्थक्रियाज्ञानात् केवल तत् प्रतीयते ॥

नैवम् अर्थक्रियाऽज्ञानस्यापि स्वविषयार्थक्रियापरिनिश्चये परापेक्षा येन अनवस्था भवेत । तस्य फलरूपत्वात् । फलार्थं वा सर्व करिष्यते। न फलम् अन्यार्थमिति । अत स्फुटाविकल्परूपत्वाच्च अर्थक्रियाज्ञान स्वत एव स्वविषयतथात्वावधारक प्रमाण च । न चैव प्रामाण्यावगमस्य प्रवृत्त्यङ्गत्वात् प्रवृत्त्युत्तरकालम्, अर्थक्रियानिर्णयो निष्फल इति वाच्यम्। ज्ञानान्तरेषु नि शङ्कप्रवृत्त्यर्थं विसवादिज्ञानव्यावृत्तप्रमाणप्रतिबन्धरूपवि-शेषाकलनाय प्रवृत्त्युत्तरकालमपि निर्णयस्योपयोगात् । प्रवृत्तावभ्यास-वत्याम् आद्यज्ञाने फलस्याप्रतीतावपि अर्थक्रियारूप फलमिति विषयी-कुर्वतो विज्ञानान्तराद् विसम्वादिभ्यो व्यावृत्त वैलक्षण्य प्रतीयते। यथोक्तम्—

वृत्तावभ्यासवत्या तु वैलक्षण्य प्रतीयते ।
अतद्विषयविज्ञानाद् आद्येऽप्राप्तेऽपि तत्फले ॥

तस्मात् झटिति नि शङ्कप्रवृत्तिरपि तत्र विसम्वादिव्यावृत्तप्रमाणप्रति-बन्धरूपविशेषलिङ्गकाद् अनुमानादेवेति न स्वत प्रामाण्यावगम' ॥

अनुरूपोपपत्तिभि पूर्वोक्तस्य अत्राभिधीयते । वृत्ते प्रामाण्यम् अर्थयाथार्थ्य-
सौगतमतस्य निरास निश्चयाद् भवतु। तन्निश्चयस्तु गुणज्ञानात् सवा-
दाद् वा इति यद् उक्त तन्न मृष्यामहे। प्रमितिसाधकतमत्व हि प्रामा-ण्यम् । प्रमितिश्च अनधिगततथाभूतार्थावधारणम् । नन्वेवम् इन्द्रियादे-रेव प्रामाण्यम्, न ज्ञानस्य। तस्यावधारणरूपत्वेन अवधारणान्तरसाधक-तमत्वानुपपत्तेरिति चेत् ? न। द्विविध हि अवधारणम् ज्ञानरूप प्राकट्यरूपं चेति। तत्र अनधिगततथाभूतार्थगोचरत्वेन ज्ञानस्य प्रामाण्यम्। तथा च अनधिगततथाभूतार्थावधारण प्रमिति । तत्साधन ज्ञान प्रमाणम्। तद्भाव-प्रामाण्यमिति नाशब्दार्थत्वम् । अत प्रमितिलक्षणवाक्यगतावधारण-शब्देन ज्ञानप्राकट्ययो· कार्यकारणभावेन अदूरविप्रकृष्टयोरेकरूपप्रामाण्य-व्युत्पत्त्यर्थं तन्त्रेणोपादानम्। शक्ती च प्रमाणाप्रमाणगोचरे प्रामाण्याप्रा-माण्ये। ते च तथाभूतोऽयम् अर्थ इत्येवरूपात् तथात्वावधारणाद् अतथा-भूतोऽयमर्थ इत्येवरूपाद् अतथात्वावधारणाच्च चकास्त । तत्र तथा-

भूतार्थावधारणम् अर्थक्रिया ज्ञानादिलक्षणपरानपेक्षत्वेन ज्ञानस्वरूपमात्राधीनम्। तदवसेय प्रामाण्य स्वतोऽवसीयत इत्युच्यते। तथाभूतावधारण तु ज्ञानस्वरूपमात्राधीनत्वेऽपि कारणदोषावगमादिलक्षणपरापेक्षम् इति तदवसेयम् अप्रामाण्य परतोऽवसीयत इत्युच्यते। न च अतथाभूतावधारणमपि ज्ञानस्वभावाधीनम्। भ्रमबाधयोरसंभवप्रसङ्गात्। न हि शुक्तौ रजतम् अतथाभूतमिति गोचरयतो ज्ञानस्य भ्रमत्व बाधसम्भवो वा। तस्मात् ज्ञानस्वभावाधीनमपि अतथाभूतत्व कारणदोषावगमाद् बाधकप्रत्ययाद् वा परत एव निश्चीयते इति अप्रामाण्य परत एवेति सिद्धम्॥

अप्रामाण्य प्रामाण्य चोभयमपि परत एवेति वदतां तार्किकाणां मतप्रतिपादनम्

अपरे पुन एतदप्यसहमाना अप्रामाण्यवत् प्रामाण्यमपि कारणगतगुणज्ञानात् सम्वादाद् वा परत एव ज्ञायत इति वर्णयन्ति साधयन्ति च। तथा हि। प्रामाण्य परतो ज्ञायते। अनभ्यासदशाया सांशयिकत्वात् अप्रामाण्यवदिति। नैतत् साधनम्। अस्मन्मतेऽपि तथाभूतोऽयम् अर्थ इत्येवरूपावधारणात् परत एव प्रामाण्य निश्चीयत इति सिद्धसाधनत्वात्। ननु ज्ञप्तावनपेक्षत्वेऽपि उत्पत्तौ परापेक्षास्ति। तथा हि। यदि ज्ञानहेतुमात्राधीन प्रामाण्य भवेत् तर्हि प्रमाणपरिज्ञानम् अप्रमाण भवेत् प्रामाण्ये कारणाभावात्। तथा च सति ज्ञानमेव न स्याद् घटादिवत्। ननु दोषाभावस्य प्रामाण्यकारणत्वात् सति च दोषे तदभावाद् नातिप्रसङ्ग इति चेत् तर्हि दोषाभावम् अधिकम् आसाद्य प्रामाण्यमपि जायते इति कथ ज्ञानहेतुमात्रजन्यत्व तस्य। ननु दोषाभावस्य प्रामाण्यहेतुत्वेऽपि गुणस्य प्रामाण्य प्रति अहेतुत्वात् तदभावेन वेदानां स्वतःप्रामाण्य सिध्यतीति चेत् तर्हि गुणस्य प्रामाण्यहेतुत्वेन दोषाभावस्य तद्धेतुत्वात् तद्भावेऽपि गुणाभावाद् अप्रामाण्यमपि वेदाना प्रसज्येत। न हि गुणदोषयोः प्रामाण्याप्रामाण्ये प्रति अन्वयव्यतिरेकयोर्विशेषम् उपलभामहे। तस्माद् उभयमपि परत इति सिद्धम्॥

तार्किकमतनिरसनपुरःसर 'प्रामाण्य स्वतोऽप्रामाण्य च परतः' इति मीमांसकमूर्धन्यानां सिद्धान्तनिर्णय

अत्राभिधीयते। कार्यशक्तेः असति बाधके कार्यकारणादेव कार्येण सह उत्पत्तिरङ्गीकर्तव्या। अन्यथा वह्निगताया दाहकत्वशक्तेरपि कारणान्तरादेव उत्पत्ति स्यात्। तथा च उत्पत्तिक्षणे तस्य दाहकत्वं न स्यात्। वह्निश्च स्वाश्रय दहन्नेव जायते। तत् सिद्धम् एतत् स्वत एव च प्रामाण्यमिति। न च अप्रामाण्यमपि स्वत एवास्त्विति मन्तव्यम्। तस्य दोषान्वयव्यतिरेकानुविधायित्वेन ज्ञानहेतुमात्रजन्यत्वाभावात्। स्यादु एतत्। यदि ज्ञानहेतुमात्राधीन प्रामाण्य

भवेत्, तर्हि स्मृतेरपि प्रामाण्यं स्यात्। तद् न। प्रामाण्यशब्देन तथाभूतार्थनिर्धारकशक्तेरेव विवक्षितत्वात् तस्या एव च ज्ञानहेतुमात्रशब्दाधीनत्वसमर्थनात्। अन्यथा नैयायिकमतेऽपि अप्रामाण्यस्य दोषाधीनत्वात् तदभावे स्मृतावपि प्रामाण्यसम्भवप्रसङ्गात्॥

यत् पुनः प्रमाज्ञानहेत्वतिरिक्तहेत्वधीना कार्यत्वे सति तद्विशेषत्वात् अप्रमावत् इत्यनुमानम्। तद् असाधकम्। प्रमा गुणदोषयोरन्यतराधीना न भवति ज्ञानत्वात् अप्रमावत्, इत्यनेन अनुमानेन निर्विशेषणहेतुजत्वेन शीघ्रप्रवृत्तेन विशेषविषयत्वेन च प्रबलेन बाधितविषयत्वात्। तस्य च सविशेषणहेतुजत्वेन विलम्बितप्रवृत्तत्वाद् दौर्बल्यम्। तस्माद् उत्पत्तावपि ज्ञानहेतुमात्राधीनत्वेन प्रामाण्यं स्वत एव। अप्रामाण्यं तु दोषाधीनत्वात् परत इति सिद्धम्॥

ततश्च वेदानामपि अपौरुषेयत्वेन शब्दगतगुणदोषाणां शङ्कितुमपि अशक्यत्वेन सुतरां स्वत एव प्रामाण्यमिति निरवद्यम्॥

वेदनिरूपणावसरे स्याद् एव यदि वेदानाम् अपौरुषेयत्वं भवेत्। तदेव 'पौरुषेया वेदाः' असिद्धम्। तथा हि वेदवाक्यानि पौरुषेयाणि वाक्यत्वात्। इति पूर्वपक्षः यद् उक्तसाधनं तद् उक्तसाध्यम्। यथा भारतादिवाक्यम्। उक्तसाधनानि च वेदवाक्यानि। तस्मात् पौरुषेयाणि वेदवाक्यानि। पौरुषेयत्वं नाम स्वतन्त्रपुरुषपूर्वकत्वम् अभिमतम्। अतः क्रमवन्तो वर्णाः पदम्। क्रमवन्ति च पदानि वाक्यम्। क्रमश्च नित्यवर्णेषु स्वतः एवासम्भवात् उच्चारणक्रमनिबन्धन एव। उच्चारणक्रमश्च पुरुषप्रयत्नसाध्य एवेति वेदवाक्यान्यपि क्रमवत्त्वेन पुरुषप्रयत्ननिष्पाद्यान्येवेति सिद्धसाध्यत्वं वदताम् अनवकाश एव। ननु किमत्र साक्षात्स्वतन्त्रपुरुषपूर्वकत्वं विवक्षितम् आहोस्वित् परम्परया? नाऽऽद्यः। इदानीम् उच्चार्यमाणेषु बाधितविषयत्वात् अनुवक्तृप्रणीतास्मदादिवाक्येषु अनैकान्तिकत्वाच्च। नापि द्वितीयः। साक्षात्स्वतन्त्रपुरुषप्रणीतेषु अस्मदादिवाक्येषु अनैकान्तिकत्वादिति चेत्? मैवम्। साक्षात्परम्परात्वयोः परस्परव्यभिचारेऽपि साक्षात्परम्परात्वयोरन्यतरस्यैवात्र विवक्षितत्वात्। अन्यथा भारतादिवाक्यान्यपि यानि कृष्णद्वैपायनादिना साक्षात् प्रणीतानि न तानि परम्परया, यानि परम्परया न तानि साक्षात् इति उभयाननुगतपौरुषेयत्वाभावेन अन्यतरस्य अपौरुषेयत्वप्रसङ्गात्। तस्माद् यद् वाक्यं तत् साक्षात् परम्परया वा स्वतन्त्रपुरुषपूर्वकम् इति साधयता न कश्चिद् बाधो न व्यभिचारश्चेति सिद्धं वेदाः पौरुषेया इति।

पूर्वमतनिरसनपूर्वकं 'अपौरुषेया वेदा' इति मीमांसकानां प्रबलतर-युक्तिभिरपोद्बलितं उत्तर-पक्ष

तद् इदम् असमञ्जसम्। तथा हि सर्वत्र वाक्येषु वृद्धव्यवहारावगतपदपदार्थसम्बन्धस्य चक्षुरादिजन्यतत्तत्पदार्थविशेषविषयपरस्परविलक्षणक्षणिकज्ञानवत शरीरिण एव स्वतन्त्रकर्तृत्वं दृष्टमिति वाक्यत्वं तादृशकर्तृत्वेन व्याप्तं सत् स्वव्यापकपक्षे साधयत् स्वाभिमतम् अशरीरिकर्तृकत्वं निरुणद्धीति विशेषविरुद्धत्वात् हेत्वो। न चास्योत्तरस्य उत्कर्षसमायाम् अन्तर्भावः। सर्वत्र वाक्यत्वस्य हेत्वोः शरीरिकर्तृकत्वेन व्याप्ततया दृष्टत्वात्॥

स्याद् एतत्। अस्तु तर्हि अत्रापि अनित्यज्ञानेच्छादिमत शरीरिण एव कर्तृत्वम्। न च योग्यानुपलब्धिबाध चिरवृत्ते कर्तरि उपलब्धियोग्यत्वस्यैव अभावात्। एतदपि न चतुरचेतसा चेतसि चमत्कारं प्राञ्चति। अपसिद्धान्तापातात्। किं च यदि वेदवाक्यानां शरीरी कर्ता स्यात् तस्य चिरवृत्तत्वेन उपलब्ध्यभावेऽपि असौ स्मृतिपथमवतरेत्। न च स्मर्यते। तस्मान्नास्त्येव कर्तेति निश्चीयते॥

स्याद् एतत्। केनचिद् अस्मरणं वा हेतुः आहोस्वित् सर्वैरस्मरणम्। नाऽऽद्य। देवदत्तेन अस्मृतस्यापि घटस्य विष्णुमित्रगृहे विद्यमानत्वात्। नापि द्वितीय। जैमिनीयैरस्मरणेऽपि कणादाक्षचरणप्रभृतिमुनिपक्षपातिभिः स्मर्यमाणत्वाद् इति न। तदीयैरपि वृद्धव्यवहारावगतपदपदार्थसम्बन्धस्य तदर्थविषयविलक्षणक्षणिकचक्षुरादिजन्यवेदनस्य मातापितृसम्बन्धप्रसूतपार्थिवशरीरस्य कर्तुरस्मरणात्। तदेव वेदवाक्येषु यादृशस्य स्वतन्त्रपुरुषस्य ते स्मरन्ति तादृशस्य वाक्यत्वम् अस्मत्परिपन्थित्वेन न विरोधकम्। जैमिनीयैस्तु सर्वैः स्मर्तुं योग्यस्यापि अस्मरणाद् योग्यस्मृत्यनुदय एव बाधक इति वाक्यत्वं हेतु विरुद्धमस्तसविशेषत्वेन स्वतन्त्रपुरुषपूर्वकत्वमपि साधयितुम् असमर्थ इति सिद्धो विशेषविरोधस्तस्य।

स्याद् एतत्।

'अनन्तरं च वक्त्रेभ्यो वेदास्तस्य विनिःसृता'।'

'ऋग्वेद एवाग्नेरजायत, यजुर्वेदो वायो, सामवेद आदित्यात्'

[शै० ब्रा० ५।३२]।

'तस्माद् यज्ञात् सर्वहुत ऋचः सामानि जज्ञिरे।

छन्दांसि जज्ञिरे तस्माद् यजुस्तस्मादजायत'॥ (ऋ० १०।९०।९)

इत्यादयो वेदकारणवादा वेदस्य पौरुषेयत्वे प्रमाणमिति। तद् अयुक्तम्। तेषां परस्परविरुद्धार्थतया प्रमाणान्तरप्रतिहततया च 'प्रजापतिरात्मनो वपाम् उदखिदत्' (तै० सं० २।१।१।४) इत्यादिवत् अर्थवादत्वे नापि उपपत्ते स्वार्थे तात्पर्याभावात्। काठकादिसमाख्यापि प्रवचननिबन्धनैव भविष्यति इति सिद्धं वेदानाम् अपौरुषेयत्वम्॥

शब्दस्यानित्यत्वविषयक तार्किकमतमुपन्यस्य तस्य मीमांसकमतेन नित्यत्वसिद्धि

अत एव च नित्यत्वम्। तन्नित्यत्वम् असहमाना शुष्कतार्किका वैदिकान् प्रति विवदन्ते प्रयुञ्जते च शब्दानित्यत्वेऽमानम्। शब्दोऽनित्यः कृतकत्वात्, यत् कृतकं तद् अनित्यं दृष्टम्, यथा घटः तथा चायं कृतकः। तस्माद् अनित्य एवेति। एतद् अधीरम्। एतच्च पर्वतादौ धर्मिणि प्रत्यक्षे यथा वह्न्याद्यनुमानं तादृशं तार्किकैरङ्गीकरणीयम्। ततश्च एतदनुमानबलादेव शब्दस्य नित्यत्वसिद्धिः। तथा हि। अणवोऽनित्या मूर्तत्वात् घटवत् इत्यनुमाने यथा धर्मिग्राहकप्रमाणबाधो दोषः तथा शब्दकृतकत्वानुमानेऽपि। तथा हि। शब्दः कथं प्रत्यक्षो देवानां प्रियस्य यो धर्मी। कृतस्य अनित्यत्वान्नित्यत्वशून्य इति चेत्? तर्हि वक्तव्यं किं धर्मद्वयस्य अभाववान् उत उद्भाववान्। उभयथापि बाधः अन्यथा प्रत्यक्षम् अर्थम् अन्यथा साधयतः। ननु वादिबुद्धिविशेषाद् धर्मद्वयम् आपतति न तु वस्तुविशेषात्। वस्तुनि द्वैरूप्यायोगात्। ततश्च यस्मिन् वादिविप्रतिपत्तौ सत्यां धर्मद्वयम् आपतति स शब्दः पक्ष इत्यङ्गीकारे कथं बाधः। एवम् अनङ्गीकारे सर्वानुमानोच्छेदप्रसङ्ग॥

अस्त्वेवम् अन्यत्र। शब्दे तु वैषम्यम् अस्ति। शब्दः किं धर्मित्वेन प्रतीतः प्रत्यक्षव्याप्तिपक्षधर्मतयोराश्रयः उत्पत्तितः उत्तरक्षणेषु स एव तिष्ठति वा, न वा। यदि न तिष्ठति, आश्रयसिद्ध्यादिदोषः। यदि तिष्ठति, तर्हि अनेकक्षणावस्थायित्वात् क्षणिकत्वभङ्गः। अथ च शब्दत्वजातिमान् शब्दस्तिष्ठतीति चेत्? तत्रापि विचार्यत्वायुष्मान्। किं जातिस्तिष्ठति? उत व्यक्तिरपि? यदि जातिस्तिष्ठति व्यधिकरणासिद्ध्यादिदोषः। न हि शब्दत्वजातिः पक्ष इति भवद्भिरेवोक्तम्। अनित्यव्यक्तेश्चावस्थाने पूर्वोक्तदोषावकाशः। अथ च काचन व्यक्तिस्तिष्ठति। तदापि शब्दव्यक्तीनां धर्मित्वाङ्गीकाराद् भागासिद्धो हेतुः। न हि भविष्यच्छब्दः इदानीं वर्तमानस्य कृतकत्वस्य हेतोराश्रयो भवति। कृतकत्वं नाम करणव्यापारविषयत्वम्। तच्च कालत्रयासस्पृष्टं सर्वशब्देषु वर्तते इति हेतोर्न भागासिद्धिरिति चेत्। अहो पाण्डित्यं तार्किकस्य। यत्र कालत्रयसस्पृष्टशब्दबुद्धिं स्वयं कालत्रयातीतः प्रत्यक्षीकृतवान् इति। ततः प्रत्यक्षाभावेऽनुमानमपि दूरापास्तम्। ततः अस्मिन्ननुमाने पर्वतादिवत् स्थायी वर्तमानः शब्दः पक्षत्वेनाङ्गीकरणीयः। तस्य धर्मिणः अनित्यत्वसिद्धौ अपरेषां भविष्यदादिशब्दानामपि शब्दत्वेन हेतुना अनित्यत्वं साधनीयम्। एव च महीमहीधरादिकृतकत्वानुमानवत् शब्दकृतकत्वानुमानमपि परास्तं वेदितव्यम्। शब्दग्राहि च प्रमाणं तं कृतकत्वशून्यमेव गृह्णातीति महीमहीधरवत् इति धर्मिग्राहकप्रमाणबाधस्त्वदुक्तो हेतुः अन्यतरासिद्धश्च। तस्मान्नित्यः शब्दः॥

सोऽपि स्फोट इति शाब्दिका शब्दायन्ते। तत्रेमां श्रुतिं प्रमाणयन्ति।

शब्दब्रह्म यदेकं यच्चैतन्यं च सर्वभूतानाम् ।
यत्परिणामस्त्रिभुवनम् अखिलम् इदं जयति सा वाणी ॥

'स्फोट एव नित्यः शब्दः' इति शाब्दिकानां मतोपन्यासः

अस्य अयम् अर्थः । शब्द एव ब्रह्म । तद् एकम् । एकं च स्फोटव्यतिरिक्तम् अन्यन्न संभवति । वर्णानाम् अनेकत्वात् । अत एव न ध्वनयोऽपि । पदवाक्ययोरेकत्वशङ्कापि नास्त्येव वर्णैर्विरचितत्वात् तेषाम् । ध्वनिवर्णपदवाक्येभ्यो वा नान्यः शब्दः प्रसिद्धोऽस्ति लोकवेदयोः । शब्दब्रह्मेति पठन्ति लौकिका वैदिकाश्च पदज्ञा अपि एवम् आहुः । 'एकम् अक्षरम् एकं पदम् एकं वाक्यम्' इति । उत्पन्नापवर्गिष्वनेकेषु वर्णेषु एकबुद्धेर्विषयः स्फोटः बृहत्त्वाद् ब्रह्मशब्दाभिधेयः । स्फुट्यते अर्थः प्रकाश्यते [अनेन] इति स्फोटः ॥

ननु अर्थाभिव्यञ्जकश्चेच्छब्दस्तर्हि वर्णात्मक एव सः । ज्ञातेषु वर्णेषु अर्थो ज्ञायत इति प्रसिद्धिः । नैतत् वर्णात्मकशब्दः अर्थप्रत्यायक इति कोऽर्थः । एकैको वर्णः अर्थप्रत्यायकः, उत अनेक इति । न तावद् एकैकः । अकारादीनां वर्णानां प्रत्येकं वर्णोच्चारणे अर्थप्रतीतेरभावात् । न च अव्ययानां तिरस्काराद्यर्थं प्रत्यायकत्वं दृष्टमिति मन्तव्यम् । 'अव्ययादाप्सुपः' [पा० २।४।८२] इति विभक्तौ लुप्तायां तेषाम् अर्थप्रत्यायकत्वात् न तु प्रातिपदिकावस्थायाम् । ततश्च अ इ उ इति वर्णानां तिरस्काराश्चर्योदरार्थानां तेषां पदात्मकत्वेन अनेकवर्णात्मकत्वात् । [अर्थप्रत्यायकत्वम्] । न हि अदर्शनमात्रेण विभक्तिवर्णानाम् असत्त्वम् । तथात्वे सबुद्धिप्रातिपदिकार्थयोरेकत्वप्रसङ्गात् । अनिष्टं च तच्छाब्दिकानाम् । तथा च अव्ययानामेव अर्थप्रत्यायकत्वम् न वर्णानाम् एकैकशः । अव्ययानि च पदविशेषा इत्युक्तम् । एतेन उपसर्गादीनि सर्वाणि व्याख्यातानि । उत अनेके वर्णा अर्थप्रत्यायका इति वक्तव्यम् । अयमपि पक्षो न पक्षीकरणीयः । अपदात्मकस्य कचटतेत्यादिरूपस्य अर्थप्रत्यायकत्वादर्शनात् । पदात्मकोऽनेको वर्णः अर्थप्रत्यायक इति सारं स्थितम् । पदं च सुबन्तं तिङन्तं वा । तच्च प्रातिपदिककृत्तद्धितधातुसमासप्रकृतिकम् । तत् सर्वं वर्णस्वरूपमेव । न तु ततोऽतिरिक्तं पदमस्ति । वर्णेभ्योऽतिरिक्तस्य पदस्य अदर्शनात् ।

ननु वर्णगतो धर्मः कश्चन पदमिति । तथा व्यक्तिगतो जातिविशेषो गोत्वमिति । एवं चेत् एकगोव्यक्तिदर्शने गोत्वप्रतीतिवत् एकैकवर्णदर्शने पदप्रतीतिः स्यात् । ततो वर्णानां समुदायविशेषः पदमिति वक्तव्यम् । तच्च अर्थप्रत्यायकमिति वर्णनीयम् । तेन पदसमुदायविशेषो वाक्यम् इत्युपपादितं भवति । वर्णन्यायस्य पदे सञ्चरणात् । ननु अस्त्वेवम् । तावता वर्णा एव शब्द इति भवताप्युक्तम् पदवाक्यात्मकानां वर्णानाम् । अर्थप्रत्यायकत्वकथनेन भावानवबोधात् । भाव-

श्चायम्। यदि वर्णा नित्या यदि वा अनित्या उभयथापि तेषा समुदायो नोपपन्न । नित्याना तु गुणत्वे सर्वगतद्रव्यत्वे वा पञ्चाशत्सख्याकानां तेषा मेलन केन कर्तुं शक्यम्? न चैवं वर्णाना स्थानप्रयत्नवैयर्थ्यप्रसङ्ग । नित्यानामेव तेषा स्थानप्रयत्नाभ्यामेव अभिव्यज्यमानत्वात । न च अभिव्यक्तेरपि समुदाय कर्तुं शक्य । वर्णाभिव्यक्तेर्ज्ञानरूपत्वात्। ज्ञानाना च क्रमेण जायमानत्वात् । 'युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिरमनसो लिङ्गम्' [गौ० सू० १। १। १६] इति न्यायात्। क्रमेण जायमानाना क्षणिकाना तेषाम् एकस्मिन् देशे काले वा मेलनस्य कर्तुम् अशक्यत्वात् । न च मेलनाद् अन्य समुदायोऽस्ति । तस्माद् वर्णनित्यत्वेऽपि स्पष्ट समुदायाभाव । कथ वर्णसमुदाय पद पदसमुदायो वाक्यम् अर्थप्रत्यायक स्यात् । अस्ति तु अर्थप्रत्यय शब्दात्। तत शब्दतत्त्वम् अन्यदेव ॥

ननु एतादृश शब्दतत्त्व कुत प्रतीयते। अनित्येभ्यो वर्णेभ्य इति ब्रूम । न च तत्र उक्तानुपपत्ति पूर्वपूर्ववर्णसचिवान्त्यवर्णबुद्धेरिति ब्रूम । न चैवम् अर्थप्रत्ययोऽप्येवमस्त्विति वक्तव्यम् । तथात्वे तस्य अशाब्दत्व स्यात् । अनिष्ट च तत् । ततश्च उक्तबुद्धे प्रतीयमानं शब्दतत्त्वम् एव बुद्धेर्विषयोऽर्थप्रत्यायक इति स्थितम्। यश्चार्थप्रत्यायक स स्फोट इत्युक्तम् ॥

यत् शब्दब्रह्म एकम् एकप्रत्ययविषय सर्वभूतानाम् स्थावरजङ्गमाना शरीरिणा चैतन्यम् । तद् उक्तम् 'शब्दब्रह्मणा व्यतिरिक्त न चैतन्यम् अस्ति' इति। ननु चैतन्यविवर्ता इमे नानाविधा भावा सर्वे सशब्दा । तत् शब्दतत्त्व स्यात्। न च अधिष्ठानम् अध्यस्त भवति इत्यत आह-'यत्प रिणामस्त्रिभुवनम् अखिलम् इदमिति'। परिणामोऽत्र विवर्तोऽभिहित । ननु परिणामविवर्तयो को भेद'। अयम्। पूर्वरूपापरित्यागेन असत्यनानाकार- प्रतिभासो विवर्त यथा शुक्तिकाया रजतस्य, सर्परज्ज्वा वा सर्पस्य प्रतीति । पूर्वरूपपरित्यागे सति नानाकारप्रतिभास परिणाम । यथा क्षीरस्य दधि- प्रतिभास' । त्रिभुवन यत्परिणाम इत्युक्ते भौतिका भावा. शब्दब्रह्मण परिणामा स्यु । तद्व्युदासाय उक्तम् अखिलम् इदम् इति। इदम् जाड्य- प्रत्ययविषय । चैतन्याद् व्यतिरिक्त सर्वमित्यर्थ । सा स्फोटरूपा वाणी जयति ॥

तेन एतद् उक्त भवति शब्दब्रह्मणि चेतने सर्वप्रपञ्चविवर्ताधारे स्फोटे शब्दे शब्दाभिधेयत्वम्, न तु वर्णानाम्। तेषामपि स्फोटे अध्यस्तत्वात्। तस्मात् स्फोट एव शब्द ॥

शाब्दिकमत- इति ये मन्यते तेषा दुरन्त व्यसनम् आपतितम्। अप्रतीत- निरास स्यार्थस्य प्रतीति । प्रतीतस्यार्थस्य परित्याग । तथा हि। वर्णात्मकशब्देभ्यो यथा स्फोट शब्द प्रतीयत तथैवार्थ प्रतीयताम्। को दोष । न च ज्ञानव्यवधाने अशाब्दत्व तस्यार्थस्य । स्फोटोऽपि शब्द एव । शब्दश्च ज्ञानकरणम् प्रत्यक्षव्यतिरिक्ताना करणाना ज्ञानकरणत्वा-

ङ्गीकारात् सर्वगादिभिः । ततश्च यः स्फोटपक्षे परिहारः स एव वर्णपक्षे भविष्यति । तथा हि । पूर्वपूर्ववर्णसंस्कारसचिवोऽन्त्यो वर्णो ज्ञातः सन् अर्थं प्रत्याययिष्यति । किम् अन्तर्गडुना स्फोटेन ॥

तस्माद् अपौरुषेयत्वाद् नित्यत्वाद् विवक्षितार्थत्वाच्च कृत्स्नस्यापि वेदराशेस्तदन्तर्गतस्य ब्रह्मवेदस्यापि विवक्षितार्थत्वेन व्याख्येयतासिद्धिः ॥

अथर्ववेदव्याख्यानस्य त्रयीव्याख्यानानन्तर्योपपादनम्

तथापि कथमस्य अन्ते व्याख्येयता । वेदानां क्रमेण अभिव्यक्तिप्रतिपादकश्रुतिवशात् इति ब्रूमः । सा च अथर्ववेदस्य पूर्वब्राह्मणे प्रणवप्रशंसावसरे श्रूयते । 'ब्रह्म ह वै ब्रह्माणं पुष्करे ससृजे । स खलु ब्रह्मा सृष्टश्चिन्ताम् आपेदे । केनाहम् एकेनाक्षरेण सर्वांश्च कामान् सर्वांश्च लोकान् सर्वांश्च देवान् सर्वांश्च वेदान् सर्वांश्च यज्ञान् सर्वांश्च शब्दान् सर्वांश्च व्युष्टीः सर्वाणि च भूतानि स्थावरजङ्गमान्यनुभवेयम् इति । स ब्रह्मचर्यम् अचरत् । स ओम् इत्येतद् अक्षरम् अपश्यत् द्विवर्णं चतुर्मात्रं सर्वव्यापि' इत्यादि [गो० ब्रा० १।१६] ॥ 'तस्य प्रथमया स्वरमात्रया पृथिवीम् अग्निम् ओषधिवनस्पतीन् ऋग्वेदं भूरिति व्याहृतिं गायत्रं छन्दः त्रिवृतं स्तोमं प्राचीं दिशं वसन्तम् ऋतुम्' [गो० ब्रा० १।१७] इत्यादिना आद्याभिस्तिसृभिः प्रणवमात्राभिरितरान् ऋगादीन् प्रतिपाद्य अन्ते समाम्नातम् । 'तस्य मकारमात्रयापश्चन्द्रमसम् अथर्ववेदं नक्षत्राण्योमिति स्वम् आत्मानम् आनुष्टुभं छन्दः एकविंशं स्तोमम्' इत्यादि [गो० ब्रा० १।२०] तथा तैत्तिरीयकेऽपि ब्रह्मयज्ञप्रकरणे श्रूयते—'यद् ऋचोऽधीते पयसः कूल्या अस्य पितॄन् स्वधा अभिवहन्ति । यद् यजूंषि घृतस्य कूल्याः । यत् सामानि सोम एभ्यः पवते । यद् अथर्वाङ्गिरसो मधोः कूल्याः' [तै० आ० २।१०] इति । तद् एवम् उदीरितरीत्या सर्वत्राथर्ववेदस्य चरमभावित्वात् तद्व्याख्यानस्य त्रयीव्याख्यानानन्तर्यम् उपपन्नम् ॥

अथर्ववेदस्य शाखाविषयको विचारः

तस्य ऐहिकामुष्मिकसकलपुरुषार्थपरिज्ञानोपायभूतस्य अथर्ववेदस्य नव भेदा भवन्ति । तद् यथा । पैप्पलादाः तौदाः मौदाः शौनकीयाः जाजलाः जलदाः ब्रह्मवदाः देवदर्शाश्चारणवैद्याश्चेति । तत्र शौनकीयादिषु चतसृषु शाखासु अनुवाकसूक्तवर्गादीनां गोपथब्राह्मणानुसारेण पञ्चभिः सूत्रैर्विनियोगोऽभिहितः । तानि च सूत्राणि कौशिकम् वैतानम् नक्षत्रकल्पः आङ्गिरसकल्पः शान्तिकल्पश्चेति । तद् उक्तम् उपवर्षाचार्यैः कल्पसूत्राधिकरणे—

नक्षत्रकल्पो वैतानस्तृतीयः संहिताविधिः ।
तुर्य आङ्गिरसः कल्पः शान्तिकल्पस्तु पञ्चमः ॥

तत्र साकल्येन संहितामन्त्राणां शान्तिकपौष्टिकादिषु कर्मसु विनियोगविधानात् संहिताविधिर्नाम कौशिकं सूत्रम् । तदेव इतरैः सूत्रैरुपजीव्यत्वात्

प्रधान च। एतेषु बहुषु सूत्रेषु अथर्ववेदप्रतिपाद्यानि कर्माणि विप्रकीर्णत्वाद् दुर्बोधानीति सुखावबोधाय तानीह सगृह्यन्ते। तत्र तावत् कौशिकसूत्रक्रमेण प्रतिपाद्यान्येतानि कर्माणि।

कौशिकसूत्रोदितानाम् अथर्ववेदप्रतिपाद्यानां कर्मणां क्रमेण नामोल्लेख

आदौ स्थालीपाकविधानेन दर्शपूर्णमासविधि। ततो मेधाजननानि। ब्रह्मचारिसापदानि। ग्रामनगरदुर्गराष्ट्रादिलाभार्थानि। पुत्रपशुधनधान्यप्रजास्त्रीकरितुरगरथान्दोलिकादिसर्वसपत्साधकानि जनानाम् एकमत्यसम्पादकानि सांमनस्यानि ततो राजकर्माणि। तानि च शत्रुहस्तित्रासनानि सग्रामजयसाधनानि इषुनिवारणार्थानि खड्गादिसर्वशस्त्रनिवारणानि परसेनामोहनोद्वेजनस्तम्भनोच्चाटनादीनि स्वसेनोत्साहपरिरक्षणाभयार्थानि सग्रामे जयपराजयपरीक्षार्थानि सेनापत्यादिप्रधानपुरुषजयकर्माणि परसेनासचरणप्रदेशेषु अभिमन्त्रितपाशासिकशाप्रक्षेपणादीनि जयकामस्य राज्ञो रथस्यारोहणम् अभिमन्त्रितभेरीपटहादिसर्ववादित्रताडनम् सपत्नक्षयकर्माणि शत्रूत्सादितस्य राज्ञ पुन स्वराष्ट्रप्रवेशकानि राजाभिषेक। पापक्षयार्थानि निर्ऋतिकर्माणि। चित्राकर्मादीनि। पौष्टिकानि। गोसमृद्धिकर्माणि। लक्ष्मीकराणि। पुष्ट्यर्थमणिबन्धनानि। कृषिपुष्टिकराणि। अनडुत्समृद्धिकराणि। गृहसपत्कराणि नवशालाकर्मादीनि वृषोत्सर्जनम्। आग्रहायणीकर्म। जन्मान्तरकृतपापनिमित्तचिकित्स्यविविधरोगभैषज्यानि। तत्र प्रथम सर्वव्याधिभैषज्य ज्वरातिसारबहुमूत्रादिभैषज्यानि शस्त्राद्यभिघातजरुधिरप्रवाहनिरोधकानि। भूतप्रेतपिशाचापस्मारब्रह्मराक्षसबालग्रहादीनि वारणानि। वातपित्तश्लेष्मभैषज्यानि। हृद्रोगकामिलाश्वित्रनिवारणानि। सततज्वरैकाहिकद्व्याहिकादिविषमज्वरराजयक्ष्मजलोदरनिवारणानि गवाश्वादीनां क्रिमिहराणि कन्दमूलसर्पवृश्चिकस्थावरजङ्गमविषनिवारणानि शिरोक्षिनासिकाकर्णजिह्वाग्रीवादिरोगभैषज्यानि ब्राह्मणाद्याक्रोशनिवारणानि गण्डमालादिविविधरोगभैषज्यानि। पुत्रादिकामस्त्रीकर्माणि। सुखप्रसवकर्माणि। गर्भाधानगर्भबृहणपुसवनादीनि सौभाग्यकरणानि। राजादिमन्युनिवारणानि अभीष्टसिद्ध्यसिद्धिविज्ञानानि। दुर्दिनाशन्यतिवृष्टिनिवारणानि। सभाजयविवादजयकलहशमनानि। स्वेच्छातो नदीप्रवाहकरणानि। वृष्टिकर्माणि। अर्थोत्थापनकर्म। द्यूतजयकर्म। गोवत्सविरोधनिवारणम्। अश्वशान्ति। वाणिज्यलाभकर्म। स्त्रिया पापलक्षणनिवारणम्। वास्तुसस्कारकर्म। गृहप्रवेशकर्म। कपोतवायसाद्युपहतगृहशान्तिविधि। दुष्प्रतिग्राह्यायाज्ययाजनादिदोषनिवारणम्। दु स्वप्ननिवारणम्। कुमारस्य पापनक्षत्रजननशान्ति। ऋणापनोदनम्। दु शकुनशान्ति। आभिचारिकाणि। परकृताभिचारनिवारणानि। स्वस्त्ययनानि आयुष्याणि। जातकर्मनामकरणचूडाकरणोपनयनादीनि। एकाग्निसाध्या काम्या यागा ब्रह्मौदनस्वर्गौदनाद्या द्वात्रिंशति सवयज्ञा।

ऋत्वन्नप्राशनम्। आवसथ्याधानम्। विवाहः। पैतृमेधिकानि। पिण्डपितृयज्ञः। मधुपर्कः। पांसुरुधिरादिवर्षणयक्षराक्षसादिदर्शनभूकम्पधूमकेतुचन्द्रार्कोपप्लवादिबहुविधोत्पातशान्तयः। आज्यतन्त्रविधिः। अष्टकाकर्म। इन्द्रमहः। ततोऽध्ययनविधिरिति।

वैतानसूत्रविहितानि ब्रह्मादि चतुर्णामृत्विजां कर्माणि

तथा वैतानसूत्रे दर्शपूर्णमासादिषु अयनान्तेषु त्रयीविहितकर्मसु ब्रह्मा ब्राह्मणाच्छंसी आग्नीध्र पोतेति चतुर्णाम् ऋत्विजां कर्तव्यं प्रतिपाद्यते। तत्र अनुज्ञानुमन्त्रणादीनि ब्रह्मणः। शस्त्रादीनि ब्राह्मणाच्छंसिनः। आग्नीध्रस्य अन्वाहार्यश्रपणप्रस्थितयाज्यादीनि। पोतुः प्रस्थितयाज्यादीनि। इति विभागः। तत्र अथ कर्मक्रमः। प्रथमं दर्शपूर्णमासौ। ततोऽग्न्याधानम्। अग्निहोत्रम्। आग्रयणेष्टिः। चातुर्मास्यानि। वैश्वदेववरुणप्रघाससाकमेधशुनासीरीयाणि। पशुयागः। अग्निष्टोमोक्थ्यषोडश्यतिरात्रात्मकः प्रकृतिभूतश्चतुःसंस्थः सोमयागः। वाजपेयः। अप्तोर्यामः। अग्निचयनम्। सौत्रामणी। मैत्रावरुण्यामिक्षेष्टिः। गवामयनम्। राजसूयः। अश्वमेधः। पुरुषमेधः। सर्वमेधः बृहस्पतिसवगोसवादयः एकाहाः सोमयागाः। व्युष्टिद्विरात्रप्रकृतयोऽहीनाः। रात्रिसत्राणि। सांवत्सरिकाण्ययनानि। दर्शपूर्णमासायनानीति॥

नक्षत्रकल्पोक्तानि कर्माणि

नक्षत्रकल्पेऽपि प्रथमं कृत्तिकादिनक्षत्रपूजाहोमादि। ततोऽद्भुतमहाशान्तिः। नैर्ऋतकर्म। अमृताद्या अभयान्तास्त्रिंशन्महाशान्तयो निमित्तभेदेन प्रतिपादिताः। तत्र दिव्यान्तरिक्षभौमेषु उत्पातेषु अमृताख्या महाशान्तिः गतायुषां पुनर्जीवनाय वैश्वदेवी। अग्निभयनिवृत्तये सर्वकामावाप्तये चाग्नेयी। नक्षत्रग्रहोपसृष्टभयार्तरोगगृहीतानां शान्तये भार्गवी। ब्रह्मवर्चसकामस्य चक्षुरायनाग्निज्वलने च ब्राह्मी। राज्यश्रीब्रह्मवर्चसकामस्य बार्हस्पत्या। प्रजापशुपुष्टलाभाय प्रजाक्षयनिवृत्तये च प्राजापत्या। शुद्धिकामस्य सावित्री। छन्दोब्रह्मवर्चसकामस्य गायत्री। संपत्कामस्य अभिचरतोऽभिचर्यमाणस्य च आङ्गिरसी। विजयबलपुष्टिकामस्य परचक्रोद्वेजनकामस्य च ऐन्द्री। अद्भुतविकारनिवृत्तिकामस्य राज्यकामस्य च माहेन्द्री। धनकामस्य धनक्षयनिवृत्तिकामस्य च कौबेरी। विद्यातेजोधनायुष्कामस्य आदित्या। अन्नकामस्य वैष्णवी। भूमिकामवास्तुसंस्कारकर्मणोर्वास्तोष्पत्या। रोगार्तस्य आपद्ग्रस्तस्य च रौद्री। विजयकामस्य अपराजिता। यमभये याम्या। जलभये वारुणी। वातभये वायव्या। कुलक्षयनिवृत्तये सन्तत्याख्या। यन्त्रक्षयनिवृत्तये त्वाष्ट्री। बालस्य व्याधिनिवृत्तये कौमारी। निर्ऋतिगृहीतस्य नैर्ऋती। बलकामस्य मारुद्गणी। अश्वक्षयनिवृत्तये गान्धर्वी। गजभयशान्तये पारापर्णी। भूमिकामस्य पार्थिवी। भयार्तस्य अभयाख्या महाशान्तिः। आसामन्त्यभूता महाशान्तिश्चेति॥

आङ्गिरसकल्पे गदितानां कर्मणां समाख्यानम् — तथा आङ्गिरसकल्पे आभिचारकर्मादौ कर्तृकारयितृसदस्यानां स्वात्मरक्षाकरणम्। अभिचारोपयुक्तदेशकालमण्डपकर्तृकारयितृदीक्षादिधर्मसमिदाज्यादिसंभारनिरूपणादिकम्। तत आभिचारिककर्माणि। परकृताभिचारनिवारणादीन्यन्यान्यपि कर्माणि॥

शान्तिकल्पोदितानि कर्माणि — शान्तकल्पेऽपि प्रथमं वैनायकग्रहग्रहीतलक्षणानि। तच्छान्तये सभाराहरणम्। अभिषेकवैनायकहोमा.। तत्पूजाविधानम्। आदित्यादिनवग्रहयज्ञादिकमिति।

अथर्वपरिशिष्टप्रतिपादिता राज्याभिषेकोपयुक्ता अनुष्ठानविषय — एतेषु कल्पेष्वनुक्तानि यानि राजाभिषेकोपयुक्तद्रव्यप्रकृतिद्रव्यपरिग्रहपुरोहितवरणादीनि परिशिष्टोक्तानि तान्यपि अनुक्रम्यन्ते। प्रथमं राजाभिषेक। प्रात प्रातर्वस्त्रगन्धालङ्कारसिंहासनाश्वगजान्दोलिकासङ्गध्वजचामरादीना तत्तन्मन्त्राभिमन्त्रिताना राज्ञे प्रदानादीनि पुरोहितकर्माणि। सुवर्णधेनुतिलभूमिदानादीनि राज्ञ प्रतिदिवसकर्तव्यानि। पूजितपिष्टमय्या सदीपया रात्रिप्रतिमया राज्ञो नीराजनम् रक्षाकरणं च इत्येवमादीनि पुरोहितस्य रात्रिकर्माणि। राज्ञ पुष्पाभिषेक। राज्ञो रात्रौ आरात्रिकविधानम्। प्रात प्रातर्घृतावेक्षणम्। कपिलादानम्। तिलधेनुदानम्। रसादिधेनव। कृष्णाजिनदानम्। भूमिदानम्। तुलापुरुषविधि। आदित्यमण्डलाकारापूपदानम्। हिरण्यगर्भविधि। हस्तिरथदानम्। कनकाश्वादिदश महादानानि। अश्वरथदानम्। गोसहस्रविधि। वृषोत्सर्ग। कोटिहोम। लक्षहोम। अयुतहोम.। घृतकम्बलविधि। तटाकप्रतिष्ठा। पशुपतव्रतम्। इत्येवमादीनि अन्यान्यपि दानव्रतादीनि।

इति सपरिशिष्टपञ्चकल्पप्रतिपाद्याना कर्मणा दिङ्मात्रेण अयम् अनुक्रम। विशेषस्तु तत्तत्सूक्तविनियोगावसरे वक्ष्यते।

नित्यनैमित्तिककाम्यभेदेन कर्मणां त्रैविध्यम् — एतानि च त्रिविधानि नित्यनैमित्तिककाम्यभेदेन। तत्र जातकर्मादीनि नित्यानि। दुर्दिनशानिनिवारणाश्वशान्त्यद्भुतकर्माणि च नैमित्तिकानि। मेधाजननमामसापदादीनि काम्यानि। अत्र नित्याना नैमित्तिकाना च अवश्यानुष्ठेयता। अकरणे प्रत्यवायस्मरणात्। तथाहि।

नित्यनैमित्तिके कुर्यात् प्रत्यवायजिघासया।

काम्याना तु इच्छात प्रवृत्ति।

एतेषा ग्रामाद् बहि प्रागुदग्देशे महानदीतटाकाद्युत्तरकूलेऽनुष्ठानम्। 'पुरस्तादुत्तरतोऽरण्ये कर्मणा प्रयोग उत्तरत उदकान्ते' इति कौशिकसूत्रात् (कौ० १।७)। पुंसवनादीना तु नित्यना गृह एवेति रुद्रभाष्यकारमतम्। कालस्तु पर्वद्वय पुण्यनक्षत्रयुक्त तिथ्यन्तर वा। अद्भुतकर्मणा

तु तन्निमित्तानन्तरमेव । तथा—

अमावास्या पौर्णमासी पुष्यनक्षत्रयुक् तिथि ।
एत एव त्रयः कालाः सर्वेषां कर्मणां स्मृताः ॥
अद्भुतानां सदा कालम् आरभ्य सर्वकर्मणाम् ॥

आभिचारिकाणां तु प्रमादद् दक्षिणदिशि कृष्णपक्षे कृत्तिकानक्षत्र प्रयोग इति विशेषः । तथा च कौशिकसूत्रम् । 'आभिचारेषु दक्षिणत समारम् आहृत्य आङ्गिरसम्' (कौ० ६।१) इत्यादि । अत्र आङ्गिरसमिति आङ्गिरसकल्पोक्तमित्यर्थः । एतेषां कर्मणां प्राच्योदीच्याङ्गानि दर्शपूर्ण मासवत् धार्याणि । 'इमौ दर्शपूर्णमासौ व्याख्यातौ दर्शपूर्णमासाभ्यां पाक यज्ञा.' इति सूत्रकारवचनात् (कौ० १।६)। अत्र पाकयज्ञशब्देन सर्वम् आथर्वणं कर्मोच्यते ॥

आथर्वणकर्मणामाज्यतन्त्र पाकतन्त्रेतिभेदात् द्वैविध्य-प्रतिपादनम्

तच द्विविधम् । आज्यतन्त्रं पाकतन्त्र चेति । यत्र प्रधान इति आज्य तद् आज्यतन्त्रम् । यत्र चरु-पुरोडाशादिक तत् पाकतन्त्रम् । आज्यतन्त्रे अयम् अनुष्ठानक्रमः । प्रथमम् 'अग्न्यसत्रं' [६।६४] इति फलुंजपः बर्हिर्लवन वेदि उत्तरवेदि अग्निप्रणयनम् अग्निप्रतिष्ठापनम् व्रतग्रहणम् पवित्रकरणम् पवित्रेणेध्मप्रोक्षणम् इध्मोपसमाधानम् बर्हि प्रोक्षणम् ब्रह्मासनम् ब्रह्मस्था-पनम् स्तरणम् स्तीर्णप्रोक्षणम् आत्मासनम् उदपात्रस्थापनम आज्यसंस्कारः स्रुवग्रहणम् स्रुग्ग्रहणम् पुरस्ताद्धोमाः आज्यभागौ । 'सविता प्रसवानाम् [५।२४] इति कर्मणि अभितोऽभ्यातानैराज्यं जुहुयात्' [कौ० १४।१] इति सूत्रकारवचनात् अभ्यातानानि । एतदन्त पूर्वतन्त्रम् ॥

ततो यथोपदेशं प्रधानहोमः ॥ तत उत्तरतन्त्रम् अभ्यातानानि पार्वण-होम समृद्धिहोम सनतिहोम स्विष्टकृद्धोमः सर्वप्रायश्चित्तीयहोमः स्कन्न-होम 'पुनर्मैत्विन्द्रियम्' [७।६६] इति होमः स्कन्नास्मृतिहोमौ मस्थिति-होमाः चतुर्गृहीतहोमः बर्हिर्होम मस्रहोमः विष्णुक्रमाः व्रतविसर्ज-नम् दक्षिणादानम् ब्रह्मोत्थापनम इति । पाकतन्त्रे तु अभ्यातानाभाव एव विशेषः । अन्यत् सर्वं समानम् । तथा गोपथब्राह्मणम्—

आज्यभागान्त पाकतन्त्रम ऊर्ध्वं स्विष्टकृता सह ।
हवींषि यत्र आवापो यथा तन्त्रस्य तन्तवः ॥

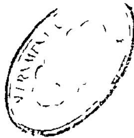
अद्भुतकर्मणाम् आज्यतन्त्रत्वेऽपि पाकतन्त्रवद् अभ्यातानाभावः । यद् आह केशवः । 'पाकतन्त्रेष्वभ्यातानानि न भवन्ति, अद्भुतेषु न भवन्ति, अन्यत्र सर्वत्र भवन्ति' इति [के० १४।१]

इति सायणाचार्यकृता अथर्ववेदभाष्यभूमिका समाप्ता

समाप्तोऽयं चतुर्वेदभाष्यभूमिकाभिधानो ग्रन्थः

परिशिष्ट (१)

ग्रन्थस्थविषयाणामक्षरक्रमेणानुक्रमणी



परिशिष्ट (२)

पारिभाषिकशब्दानामकारादिक्रमेण

सूची

परिशिष्ट (३)

भाष्यभूमिकासु निर्दिष्टानां ग्रन्थानां ग्रन्थकाराणां च

सूची

परिशिष्ट (४)

भाष्यभूमिकास्थितोद्धरणानां वर्णक्रमेण

सूची

आ

——